

केन्द्रीय पुस्तकालय
वनस्थली विद्यापीठ

श्रेणी संख्या 181.48
पुस्तक संख्या J 15 V-J:-2
अवाप्ति क्रमांक 16968

Another feature of this edition is its division into convenient sections. In this I have generally followed my manuscript D, but have redivided some of its sections and reduced the whole number from 40 to 38.

In the Notes occasional reference will be found to a work styled *Rational Refutation*. Its full title is *A Rational Refutation of the Hindu Philosophical Systems*, and it is a translation, by Dr. Fitzedward Hall, of a work in Hindi by the learned Nīlakaṇṭha S'āstrī Gore, (now a Missionary in Poona), published in Calcutta in 1862. It is an admirable summary of the chief tenets of the six Indian schools. The references to my *Manual of Hindu Pantheism* are to the third edition published in Trübner's Oriental Series in 1881. Some portions of it have now to be modified in view of the discovery which I have since made of the source of the line “ब्रह्मवित्त्वं तथा मुक्तवै स आत्मज्ञोऽयम्,” in regard to which see the Notes to page 67 of the present volume. The *Vâchaspatyam*, so often quoted from, is the fine Lexicon compiled, under the patronage of Government, by the late Pandit Târânâtha Tarkavâchaspati, a scholar of great repute in Bengal. The work consists of 5442 quarto pages: but whilst 4174 are devoted to the letters अ—न, the rest of the alphabet is only allowed 1268. Yet, according to all analogy, the latter portion should at least have equalled the former; and it is therefore, as might be expected, decidedly inferior to it. In some instances, notably in that of न, the work is little better than a mere vocabulary. It is especially strong in philosophy, and in the literature of the Purâṇas and Tantras; but the treatment of the verbs is altogether unworthy of a work of such magnitude. Its usefulness is a good deal impaired by the wearisome uniformity of type in the lengthy articles, and by the absence of subdivisions and other aids to the eye invariably to be found in large European Lexicons. There are a great many quotations, but very frequently no clue is given to their source; and, even when it is indicated, the absence of a key to the obscure abbreviations employed sometimes deprives it of all value. Its numerous lists, of maxims (s. v.

न्याय), of festivals, religious rites &c. (स. व. व्रत), and of other series of things, are extremely valuable and constitute a distinct feature of the work.

II.

The Vedântasâra is a summary statement of the doctrines of the *advaitavâdins* as set forth by S'ankara in his *Brahmasûtrabhâshya*. In a few particulars, duly indicated in the Notes, it departs from his teaching and exhibits an apparent admixture of Sâṅkhya doctrine. The chief peculiarity of this school is its tenet of the unreality of all phenomena, technically termed *mâyâvâda*; but scholars have long been divided on the question as to whether this formed part of the original Vedânta or not. A very valuable contribution to the literature of this subject has been made by Dr. Thibaut in the Introduction to the first volume of his translation of the Vedânta sūtras and bhâshya. It seems to me impossible to resist the conclusion at which he arrives, namely that the old Upanishads and the Sûtras do not propound it,—that is to say, “they do not set forth the distinction of a higher and lower knowledge of Brahman; they do not acknowledge the distinction of Brahman and Îśvara in S'ankara's sense; they do not hold the doctrine of the unreality of the world; and they do not, with S'ankara, proclaim the absolute identity of the individual and the highest Self” (p. 100). There are, however, a few passages of which the *mâyâvâda* may be a development; and it may also be admitted that if the impossible task of reconciling the contradictions of the Upanishads and reducing them to a harmonious and consistent whole is to be attempted at all, S'ankara's system is about the only one that could do it! But more than this it would seem impossible to concede.

It is essential, however, to ascertain the sense in which S'ankara uses the term *mâyâ* in his commentary. Is it with him an equivalent of *avidyâ*, or does it denote the illusory universe itself? In summarizing the teaching of the *bhâshya*, Dr. Thibaut seems to take the former view, for he says (on page xxv)—

"Brahman is associated with a certain power called *Mâyâ* or *avidyâ* to which the appearance of this entire world is due. This power cannot be called 'being' (*sat*), for 'being' is only Brahman; nor can it be called 'non-being' (*asat*) in the strict sense, for it at any rate produces the appearance of this world. It is in fact a principle of illusion; the undefinable cause owing to which there seems to exist a material world comprehending distinct individual existences. Being associated with this principle of illusion, Brahman is enabled to project the appearance of the world in the same way as a magician is enabled by his incomprehensible magical power to produce illusory appearances of animate and inanimate beings. *Mâyâ* thus constitutes the *upâdâna*, the material cause of the world."

After a very careful perusal of the entire *bhâṣya* with this point in view, I have come to the conclusion that the above description of *Mâyâ* is incorrect,—that the word *mâyâ* is nowhere used by S'ankara as a synonym of *avidyâ*, but is expressly said to be produced by it,—and that in no sense whatsoever does he regard it as the *cause* of the world. Now for the proof of this. In the opening part of Book 2, in 2.1.9, 2.1.21 and 2.2.29 we read as follows:—"प्रथमेऽध्याये सर्वज्ञः सर्वेश्वरो जगत् उत्पत्तिकारणं मृत्सुवर्णादय इव घटरुचकादीनाम् । उत्पन्नस्य जगतो नियन्तृत्वेन स्थितिकारणं मायावीव मायायाः ॥" "यथा स्वयम्प्रसारितया मायया मायावी त्रिष्वपि कालेषु न संस्पृश्यतेऽवस्तुत्वादेवं परमात्मापि संसारमायया न संस्पृश्यते ॥" "यथा च मायावी स्वयम्प्रसारितां मायामिच्छयानायासेनैवोपसंहरति &c." ॥ "बाध्यते हि स्वमोपलब्धं वस्तु प्रतिबुद्धस्य । मिथ्या मयोपलब्धो महाजनसमागम इति न ह्यस्ति मम महाजनसमागमो निद्राग्लानं तु मे मनो बभूव तेनैषा भ्रान्तिरुद्बभूवेति । एवं मायादिष्वपि भवति यथायथं बाधः" ॥ In all these passages, and also in 3.2.3-6 where the creations of a dream are declared to be nothing but *mâyâ*, the word *mâyâ* has without doubt the sense of *an illusory appearance*, produced and withdrawn at will; but where, in the whole range of Vedântic literature, is there any such thing predicated of *avidyâ*?

In an important description of *Īśvara* in 2.1.14, we read:—

native lay between परं ब्रह्म and another, and the latter being finally rejected the former is of course accepted, as in all similar cases. Therefore the expression पर आत्मा must be used by the siddhântin as the equivalent of परं ब्रह्म. In 1. 1. 11 however we find that परमात्मा is only ईश्वर, for it is said there “एक एव तु परमात्मेश्वरस्तैस्तैर्गुणविशेषैर्विशिष्ट उपास्यो यद्यपि भवति तथापि यथागुणोपासनमेव फलानि भिद्यन्ते” । This is conclusively established, too, from 1. 1. 16 where the discussion is continued as follows:—“इतश्चानन्दमयः पर एवात्मा । ‘नेतरः’ । इतर ईश्वरादन्यः संसारी जीव इत्यर्थः । न जीव आनन्दमय-शब्देनाभिधीयते” । According to this the choice lay between ईश्वर and जीव, the former term being used as the equivalent of परं ब्रह्म the expression employed in the opening part of the *adhikarana*. So then परं ब्रह्म is used by S'ankara himself as the equivalent of ईश्वर in direct opposition to his own axioms.

But here is a still more glaring instance! In 1. 2. 1 there is a discussion as to the meaning of *Chhâ.* 3. 14. 1, 2. The pûrvapakshin says, “किमिह मनोमयत्वादिभिर्धर्मैः शारीर आत्मोपास्यत्वेनोपदिश्यत आहोस्वित्परं ब्रह्मेति । किं तावत्प्राप्तम् । शारीर इति । कुतः । तस्य हि कार्यकारणाधिपतेः प्रसिद्धो मनआदिभिः सम्बन्धो न परस्य ब्रह्मणः” । To this the siddhântin replies “एवं प्राप्ते ब्रूमः । परमेव ब्रह्म मनोमयत्वादिभिर्धर्मैरुपास्यम् । कुतः । सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् । यत्सर्वेषु वेदान्तेषु प्रसिद्धं ब्रह्मशब्दस्यालम्बनं जगत्कारणमिह च ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म’ इति वाक्योपक्रमे श्रुतं तदेव मनोमयत्वादिधर्मैर्विशिष्टमुपदिश्यत इति युक्तम् । एवं च प्रकृतहानाप्रकृतप्रक्रिये न भविष्यतः” । The first thing to be noticed here is the statement that *Chhâ.* 3. 14. 1, 2 refers to परं ब्रह्म, whereas in the definition given above of the distinction between परं ब्रह्म and अपरं ब्रह्म, the very same Scripture is declared to relate to the latter! Again, in the discussion now before us परं ब्रह्म is identified with the जगत्कारणं, or, in other words, with ईश्वर,—for we read in 3. 2. 41 “सर्ववेदान्तेषु चेश्वरहेतुका एव सृष्टयो व्यपदिश्यन्ते,” and in 4. 4. 17 “जगद्व्यापारस्तु नित्यसिद्धस्यैवेश्वरस्य । कुतः । तस्य तत्र प्रकृतत्वात् ‘असन्निहितत्वाच्च’ इतरेषाम् । पर एव हीश्वरो जगद्व्यापारेऽधिकृतः” । Therefore, according to S'ankara's own showing, the terms परं ब्रह्म, अपरं ब्रह्म, पर ईश्वरः, and ईश्वरः are all exactly synonymous, and there is no difference after all between his views and those of Râmânûja in this respect!

The same remarkable interchange of terms, the fundamental difference between which forms one of the pillars of the system, occurs again and again; but I will merely refer briefly to two further instances. In 1. 3. 1 the द्युस्वाद्यायतनं is said to be परं ब्रह्म, whilst in 1. 3. 7 it is ईश्वर; and in 1. 3. 10-12 the अक्षरं of *Bṛih.* 3. 8. 8 is said to be पर आत्मा, परमेश्वरः, and परं ब्रह्म. To me, therefore, it seems impossible to come to any other conclusion than that the *vis'ishtādvaitavādins*, or some similar school, were in possession of the field in S'ankara's time, and that his own mind was so saturated with their doctrines as to be unable to shake them off even when propounding an antagonistic system.

IV.

The manuscripts and editions on which this volume is based are as under:—

A. No. 2833, India office. Text only. Belonged to Sir C. Wilkins.

Well written, but omits several passages in latter part.

B. No. 2773, India office. Text. From College of Fort William.

An excellent manuscript; very accurate and well written.

C. No. 884, India office. Presented by Colebrooke. Nṛisimhasarasvatī's commentary in which the whole text is incorporated. Beautifully written and fairly correct.

D. No. 2371, India office. Text. [Presented by the?] Gaikawād.

Well written and very accurate.

E. No. 2082, India office. Gaikawād. Nṛisimhasarasvatī's commentary. Written in very small hand, but clear and accurate.

F. No. 1645, India office. Presented by Colebrooke. Commentary as above. In a very bold hand. Fairly accurate; less so towards the end.

G. No. 423, Vis'rāmbāg collection, Poona. Text only. For the most part very good.

H. No. 664 of 1882-83, Poona. Text. Fairly correct.

I. No. 265 of 1882-83, Poona. Nṛisimhasarasvatī. Very well written. Numerous Gujarāṭi notes in margin.

K. No. 321 of 1880-81, Poona. Text and Nṛisimha: Very good. Consulted occasionally.

- L.* A manuscript of text and commentary from Ânandâs'rama, Poona. Fairly accurate.
- M.* No. 122 of 1881-82, Poona. A fine manuscript of Râmatîrtha, carefully corrected. Not quite so trustworthy towards the end.
- N.* No. 129 of 1883-84 (A), Poona. A beautiful manuscript of Râmatîrtha, very carefully corrected throughout.
- P.* An edition of Râmatîrtha, published in *The Pandit* of 1872-73, at the foot of a translation. Most inaccurate and wholly unreliable.
- Q.* A manuscript of Râmatîrtha, from Ânandâs'rama, Poona. Fairly accurate, but most perversely corrected (?) by some Pandit according to his own ideas!
- R.* No. 1128, India office. A splendid manuscript of Râmatîrtha.

Besides the above, I referred frequently to Pandit Jivânanda's edition of text and Nṛsiṃhasarasvatî, published in 1875.

This edition was prepared with a view to its publication in the Bombay Sanskrit Series; but, when offered to the Director of Public Instruction, it was refused a place in that valuable Series on the ground that no more Sanskrit books were to be printed by the Department. As I was then on the eve of leaving India, and was anxious that the labor of years should not be thrown away, I offered the manuscript to Mr. Jâvjî Dâdâjî, the enterprising Proprietor of the Nirṇaya-sâgara Press, who at once accepted it. He, alas! passed away not many months afterwards, but the work has been brought out in a style worthy of the splendid Press which he founded. My great distance from Bombay has of course been a drawback in many ways, and I must apologize for the somewhat lengthy list of Addenda and Corrigenda. The unfortunate omission on page forty is due to the fact that the same expression occurred three times on the page which I was copying, and my eye wandered from one to the other, thus leaving out the lines that came between them. As the first 72 pages were set up before a proof was sent to me, it was of course impossible to insert the omitted portion in its proper place.

I must not conclude these prefatory remarks without a word to

my Hindu friends for whom this edition is chiefly intended. No one can have a higher regard for India and its people than myself, or be a greater admirer of its ancient language. Bharatakhaṇḍa has produced men who would have been an ornament to any society, and it has been pre-eminently a land of thinkers. It is intensely interesting to see the efforts made by its great men, centuries ago, to reach the truth; yet with all their keenness of mental vision, what result did they arrive at? The Vedānta philosophy, of which this volume is an outline, is supposed to be the finest outcome of Indian thought; yet it abolishes God, as an unreality; and substitutes an impersonal It with no consciousness, whilst its highest notion of bliss is the annihilation of personality! Yet if any men could, by searching, find out the living and true God, they would assuredly have succeeded. Is it not clear, then, that God must give us a revelation of Himself, or we shall never know Him? And I think that any really earnest and candid mind will see that the Bible is just the revelation we need; and, like the sacred books of all the other great religions of the world, it came to us from Asia. Do not look upon it, therefore, as a product of European thought,—or indeed of any merely human thought,—though it has brought light and life into Europe wherever it has been allowed to circulate freely. Just one word as to the annihilation of our personality. I look upon humanity as capable, under improved conditions, of attaining to heights grand beyond all our present conceptions; and the idea of merging our personality in another Being is as horrible as it is unsound. No, there are far greater things than that in store for that portion of the human race that is willing to unite under the headship of “the second¹ Man”; and such will after all see the declaration “Ye² shall become as gods” more than fulfilled, false as it was when uttered.

REDHILL, SURREY; }

September 1893. }

1. 1 *Corinthians* xv. 47.

2. *Genesis* iii. 5.

N. B. A few references, not given in the footnotes, will be found in the Notes at the end, or in the Addenda.

वेदान्तसारः

सुबोधिनीसहितः ।

अखण्डं सच्चिदानन्दमवाङ्मनसगोचरम् ।

आत्मानमखिलाधारमाश्रयेऽभीष्टसिद्धये ॥ १ ॥

कृष्णानन्दं गुरुं नत्वा परमानन्दमद्वयम् ।

वक्ष्ये वेदान्तसारस्य टीकां नाम्ना सुबोधिनीम् ॥

इह खलु कश्चिन्महापुरुषो नित्याध्ययनविध्यधीतसकलवेदराशीनां चिन्मात्राश्रयतद्रूपाद्व्यानन्दविषयानाद्यनिर्वचनीयभावरूपाज्ञानविलसितानन्तभवानुष्ठितकाम्यनिषिद्धवर्जितनित्यनैमित्तिकप्रायश्चित्तोपासनाकर्मभिः सम्यक्प्रसन्नेश्वराणामिष्टिकाचूर्णादिसंवर्षितादर्शतलवदतिनिर्मलाशयानां नलिनीदलगतजलविन्दुवद्विरण्यगर्भादिस्तम्बपर्यन्तं जीवजातं स्वासवन्मृत्योरास्यान्तर्गतं क्षणभङ्गुरं तापत्रयाग्निसन्दह्यमानमनिशमालन्यनुपश्यतामतिविवेकिनामत एवैहिकस्रक्चन्दनादिविषयभोगेभ्य आमुष्मिकहैरण्यगर्भाद्यमृतभोगेभ्यश्च वान्ताशन इवातिनिर्विण्णमानसानां शमादिसाधनसम्पन्नानामापाततोऽधिगताखिलवेदार्थत्वाद्देहाद्यहङ्कारपर्यन्तं जडपदार्थतद्विलक्षणस्वप्रकाशस्वरूपे प्रत्यगात्मनि ब्रह्मानन्दत्वे संशयापन्नानां तज्जिज्ञासूनामल्पश्रवणेन मूलाज्ञाननिवृत्तिपरमानन्दावाप्तिसिद्धये प्रकरणमारभमाणः समाप्तिप्रचयगमनादिफलकशिष्टाचारपरिप्राप्तेष्टदेवतानमस्कारलक्षणमङ्गलाचरणस्यावश्यकर्तव्यतां प्रदर्शयँलक्षणयानुबन्धचतुष्टयं निरूपयन् परमात्मानं नमस्कुरुतेऽखण्डमित्यादिना । अभीष्टस्य निःश्रेयसस्य सिद्धये प्राप्त्यर्थम् । आत्मानमाश्रये । एकत्वेन प्रतिपद्य इत्यर्थः । नन्वविषयस्यात्मनः कथं प्रतिपत्तिरित्याशङ्क्याह अखिलाधारमिति । अखिलस्य चराचरात्मकप्रपञ्चस्य विवर्ताधिष्ठानत्वेन कारणत्वाक्रान्तं ब्रह्मैव प्रतिपद्ये न तु शुद्धमित्यर्थः । नन्वेवं च सति प्रतिपत्तिवि-

अर्थतोऽप्यद्वयानन्दानतीतद्वैतभानतः ।

गुरूनाराध्य वेदान्तसारं वक्ष्ये यथामति ॥ २ ॥

षयत्वेन दृश्यत्वापत्तिमाशङ्क्याह अवाङ्मनसगोचरमिति । “यतो वाचो निर्वर्तन्त” इत्यादिश्रुतिभिरविषयत्वप्रतिपादनात् । प्रतिपत्तिविषयत्वं कारणत्वोपलक्षितब्रह्मविषयत्वेनौपचारिकमिति भावः । नन्वेवमपि कारणत्वे मृत्पिण्डवदनित्यत्वशङ्कामपहरन्नाह सदिति । नाशाभावोपलक्षितस्वरूपं “सदेवं सौम्य” इत्यादिश्रुतेः । ननु तथापि जडत्वापत्तिमाशङ्क्याह चिदिति । स्वप्रकाशचैतन्यस्वरूपमिति यावत् । ननु तथाप्यपुरुषार्थत्वात्किमित्याश्रयणीयमित्यत आह आनन्दमिति । परमानन्दस्वरूपमित्यर्थः । ननु “भक्षितेऽपि लशुने न शान्तो व्याधिः” इति न्यायेन प्रपञ्चस्याधिष्ठानव्यतिरिक्ततया प्रतीयमानत्वात्कथमद्वैतसिद्धिरित्याशङ्कान्तृणीकुर्वन्नाह अखण्डमिति । सजातीयविजातीयस्वगतभेदशून्यमित्यर्थः । अत्र सच्चिदानन्दमिति प्रयोजनमखण्डमिति विषयः शास्त्रविषययोः प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावः सम्बन्धस्तत्कामोऽधिकारीत्यनुबन्धचतुष्टयमर्थादुक्तं भवति ॥ १ ॥

किञ्च “यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ । तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशन्ते महात्मन” इत्यादिश्रुत्या गुरुनमस्कारस्यापि शास्त्राङ्गत्वप्रतिपादनात्तन्नमस्कारोऽपि पृथक्त्वेन कार्य इति तन्नतिपूर्वकमभिधेयग्रन्थं प्रतिजानीते अर्थतोऽपीति । अपिशब्देन न केवलं शब्दतो डिस्थादिवत्संज्ञामात्रं व्यवस्थितमपित्वर्थतः शब्दतश्चेति । अद्वयानन्दान् गुरूनाराध्य वेदान्तसारं यथामति वक्ष्ये इत्यन्वयः । अद्वयाश्च ते आनन्दाश्चाद्वयानन्दास्तान्द्वयानन्दान् । तत्र हेतुमाह अतीतद्वैतभानत इति । अतीतं गतं द्वैतभानं यतस्तस्मादतीतद्वैतभानतः । निरस्तसमस्तभेदज्ञानत्वादित्यर्थः । तान् गुरूनाराध्य कायवाङ्मनोभिर्नमस्कारगोचरीकृत्य । वेदान्तसारं वेदान्तानामुपनिषद्वाक्यजातानां मध्ये यत्सारं सिद्धान्तरहस्यं यस्मिन् ज्ञाते पुनर्ज्ञातव्यं नावशिष्यते तं वेदान्तसारं यथामति बुद्धिमनतिक्रम्य वक्ष्ये प्रतिपादयिष्ये इत्यर्थः ॥ २ ॥

वेदान्तो नामोपनिषत्प्रमाणं तदुपकारीणि शारीर-
कसूत्रादीनि च । अस्य वेदान्तप्रकरणत्वात्तदीयैरेवानु-
बन्धैस्तद्वत्तासिद्धेर्न ते पृथगालोचनीयाः । तत्रानुबन्धो
नामाधिकारिविषयसम्बन्धप्रयोजनानि ॥ ३ ॥

अधिकारी तु विधिवदधीतवेदवेदाङ्गत्वेनापाततोऽधि-
गताखिलवेदार्थोऽस्मिन् जन्मनि जन्मान्तरे वा काम्य-

इदानीं सर्वस्यापि वस्तुविचारोद्देशपूर्वकत्वात्प्रतिज्ञातं वेदान्तं नामतो
निर्दिशति वेदान्तो नामेति । उपनिषद् एव प्रमाणमुपनिषत्प्रमाणम् ।
उपनिषदो यत्र प्रमाणमिति वा । तदुपकारीणि वेदान्तवाक्यसङ्ग्रह-
काणि शारीरकसूत्रादीनि “अथातो ब्रह्मजिज्ञासा” इत्यादीनि सूत्रा-
दीनि । आदिशब्देन भगवद्गीताद्यध्यात्मशास्त्राणि गृह्यन्ते तेषामप्युपनि-
षच्छब्दवाच्यत्वादिति भावः । ननु यद्यप्यवान्तरानुबन्धचतुष्टयमापद्ये-
तेति निर्दिष्टं तथापि परमानुबन्धचतुष्टयस्यानिरूपितत्वादत्र प्रेक्षावतां
प्रवृत्तिर्न स्यादित्यत आह अस्य वेदान्तेति । अस्य वेदान्तसारस्येत्यर्थः ।
ननु वेदान्तशास्त्रस्यापि किमनुबन्धचतुष्टयं येनास्यापि तद्वत्तासिद्धिरित्या-
शङ्क्य मूलशास्त्रस्यानुबन्धचतुष्टयमाविष्करोति तत्रानुबन्ध इति । अनु-
बन्धचतुष्टयमेवाह अधिकारीत्यादिना ॥ ३ ॥

यथोद्देशमधिकारिणं लक्षयति अधिकारी त्विति । “स्वाध्यायोऽध्ये-
तव्य” इति वचनात्तैर्वर्णिकानामुपनीतानामध्ययनं नियमेन विधीयते ।
अध्ययनविधिप्रयुक्तमेवाध्ययनं नाध्यापनविधिप्रयुक्तम् । तथा चाधीतो
वेदो वेदाङ्गानि च शिक्षाकल्पव्याकरणछन्दोज्योतिर्निरुक्ताख्यानि यत-
स्तेनापाततोऽधिगताखिलवेदार्थः । अत्र सर्ववेदार्थरहस्ये ज्ञाते सत्युत्तर-
ग्रन्थवैयर्थ्यपरिहाराय आपातत इत्युक्तम् । नन्वनधीतवेदानामपि विदु-
रादीनां तत्त्वज्ञानोत्पत्तिदर्शनादध्ययनतत्प्रयुक्तकर्मानुष्ठानवैयर्थ्यमाश-

निषिद्धवर्जनपुरःसरं नित्यनैमित्तिकप्रायश्चित्तोपासनानुष्ठानेन निर्गतनिखिलकल्मषतया नितान्तनिर्मलस्वान्तः साधनचतुष्टयसम्पन्नः प्रमाता । काम्यानि स्वर्गादीष्टसाधनानि ज्योतिष्टोमादीनि । निषिद्धानि नरकाद्यनिष्टसाधनानि ब्राह्मणहननादीनि । नित्यान्यकरणे प्रत्यवायसाधनानि सन्ध्यावन्दनादीनि । नैमित्तिकानि पुत्रजन्माद्यनुबन्धीनि जातेष्ट्यादीनि । प्रायश्चित्तानि पापक्षयसाधनानि चान्द्रायणादीनि । उपासनानि सगुणब्रह्मविषयमानसव्यापाररूपाणि शाण्डिल्यविद्यादीनि । एतेषां नित्यादीनां बुद्धिशुद्धिः परं प्रयोजनमुपासनानां तु चित्तैकाग्र्यं “तमेतमात्मानं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन” इत्यादिश्रुतेः “तपसा कल्मषं हन्ति” इत्यादिस्मृतेश्च । नित्यनैमित्तिकप्रायश्चित्तोपास-

ङ्गोत्तरमाह जन्मान्तर इति । तेषामाधुनिकाध्ययनाद्यभावेऽपि जन्मान्तरीयाध्ययनादिना चित्तपरिपाकवतामस्मिन् जन्मनि विनाप्यध्ययनादिना ज्ञानोत्पत्तौ बाधकाभावान्नाध्ययनादिवैयर्थ्यमिति भावः । काम्येति । काम्यस्यापि कर्मणो धर्मसाधनत्वेऽपि यातायातसम्पादकत्वेन बन्धकत्वान्निषिद्धवत्तद्वर्जनपुरःसरमित्युक्तम् । तथा च नित्यादिकर्मानुष्ठानेन निर्गतनिखिलकल्मषतया निःशेषनिरस्तसकलकल्मषत्वेन । अत्र निखिलपदं काम्यनिषिद्धजनितसुकृतदुष्कृतपरम् । तेन नितान्तनिर्मल-

1. ABDJL. prefix कुच्छ. 2. *Bṛih.* 4. 4. 22. 3. *Manu* xii. 104; BDGH. add the other half of the line. 4. So ABCEJFKL; but Rāmātīrtha, with DGH, excludes प्रायश्चित्त as having no other known result than that of the removal of guilt.

नानां त्ववान्तरफलं पितृलोकसत्यलोकप्राप्तिः “कर्मणा पितृलोको विद्यया देवलोक” इत्यादिश्रुतेः । साधनानि नित्यानित्यवस्तुविवेकेहामुत्रार्थफलभोगविरागशमादि-
षट्कसम्पत्तिमुमुक्षुत्वानि । नित्यानित्यवस्तुविवेकस्तावद्ब्र-
ह्मैव नित्यं वस्तु ततोऽन्यदखिलमनित्यमिति विवेचनम् ।
ऐहिकानां स्वकचन्दनवनितादिविषयभोगानां कर्मजन्य-
तयानित्यत्ववदामुष्मिकाणामप्यमृतादिविषयभोगानाम-
नित्यतया तेभ्यो नितरां विरतिरिहामुत्रार्थफलभोगवि-
रागः । शमादयस्तु शमदमोपरतितितिक्षासमाधानश्र-
द्धाख्याः । शमस्तावच्छ्रवणादिव्यतिरिक्तविषयेभ्यो स-
नसो निग्रहः । दमो बाह्येन्द्रियाणां तद्व्यतिरिक्तविषये-

स्वान्तः । नितान्तमत्यन्तं निर्मलं स्वच्छं स्वान्तमन्तःकरणं यस्य सं त-
थोक्तो वक्ष्यमाणसाधनचतुष्टयसम्पन्नः प्रमाता । अन्तःकरणे प्रतिविम्बितं
चैतन्यमित्यर्थः । एतदेव स्पष्टं व्याकरोति काम्यानीत्यादिना । तत्र
शमं लक्षयति शमस्तावदिति । यथा तीव्रायां बुभुक्षायां भोजनादन्यो
व्यापारो मनसो न रोचते भोजने विलम्बं च न सहते तथा स्वकच-
न्दनादिविषयेष्वत्यन्तमरुचिस्तत्त्वज्ञानसाधनेषु श्रवणमननादिष्वत्यन्तम-
भिरुचिर्जायते । तदा पूर्ववासनावलाच्छ्रवणादिसाधनेभ्य उड्डीय स्वकच-
न्दनादिविषयेषु गम्यमानं मनो येनान्तःकरणवृत्तिविशेषेण निगृह्यते
स वृत्तिविशेषः शम इत्यर्थः । इदानीं दमस्य लक्षणमाह दम इत्यादि ।
ज्ञानसाधनश्रवणादिसाधनेभ्यो विलक्षणेष्ु शब्दादिविषयेषु प्रवर्त्तमानानि
श्रोत्रादीनि बाह्येन्द्रियाणि येन वृत्तिविशेषेण निवर्त्त्यन्ते स दम इत्यर्थः ।

1. *Bṛih.* 1: 5. 16. 2. सम्पत् AD. 3. °त्वादीनि AC. 4. अनित्यत्वात्
BCGJ.

भ्यो निवर्त्तनम् । निवर्त्तितानामेतेषां तद्वतिरिक्तविष-
येभ्य उपरमणमुपरतिरथवा विहितानां कर्मणां विधिना
परित्यागः । तितिक्षा शीतोष्णादिद्वन्द्वसहिष्णुता । नि-
गृहीतस्य मनसः श्रवणादौ तदनुगुणविषये च समाधिः
समाधानम् । गुरूपदिष्टवेदान्तवाक्येषु विश्वासः श्रद्धा ।
सुमुक्षुत्वं मोक्षेच्छा । एवम्भूतः प्रमाताधिकारी “शान्तो
दान्त” इत्यादिश्रुतेः । उक्तं च

“प्रशान्तचित्ताय जितेन्द्रियाय च
प्रहीणदोषाय यथोक्तकारिणे ।

इदानीमुपरतेर्लक्षणमाह निवर्त्तितानामिति । निगृहीतानामेव तेषां बाह्ये-
न्द्रियाणां श्रवणादिसाधनव्यतिरिक्तेषु शब्दादिविषयेषु यथा तानीन्द्रि-
याणि सर्वथा न गच्छन्ति तथा तेषां निग्रहो येन वृत्तिविशेषेण क्रियते
सोपरतिरित्यर्थः । उपरतेर्लक्षणान्तरमाह अथवा विहितानामिति । वि-
हितानां नित्यादिकर्मणां विधिना चतुर्थाश्रमस्वीकारेण परित्यागः । नाहं
कर्तेत्यवस्थानमुपरतिरित्यर्थः । तितिक्षाया लक्षणमाह तितिक्षेति । श-
रीरधर्मस्य शीतोष्णादेस्तज्जन्यसुखदुःखादेश्च शरीरस्य त्यक्तुमशक्यत्वा-
त्स्वप्रकाशचिद्रूपे स्वात्मनि च शीतोष्णादेरत्यन्ताभावादिति विवेकदीपेन
मिथ्याभूतस्य शीतोष्णादेर्द्वन्द्वस्य यत्सहनं सा तितिक्षेत्यर्थः । इदानीं
समाधानलक्षणमाह निगृहीतस्येति । शब्दादिविषयेभ्यो निगृहीतस्यान्तः-
करणस्य श्रवणादौ तदनुगुणेषु तदुपकारकेष्वमानित्वादिसाधनविषयेषु
समाधिनैरन्तर्येण तच्चिन्तनं समाधानमित्यर्थः । श्रद्धादयः स्पष्टार्थाः ।
तथा च पूर्वोक्तसकलविशेषणविशिष्टः प्रमाताधिकारीत्यर्थः । अस्मिन्नर्थे
श्रुतिं प्रमाणयति शान्त इत्यादि । यथोद्देशं विषयं निरूपयति विषय

1. *Bṛih.* 4. 4. 23. 2. *Upades'asâhasrî* 324 (xvi. 72).

गुणान्वितायानुगताय सर्वदा
प्रदेयमेतत्सततं मुमुक्षुव” इति ॥

विषयो जीवब्रह्मैक्यं शुद्धचैतन्यं प्रमेयं तत्रैव वेदान्तानां तात्पर्यात् । सम्बन्धस्तु तदैक्यप्रमेयस्य तत्प्रतिपादकोपनिषत्प्रमाणस्य च बोध्यबोधकभावः । प्रयोजनं तु तदैक्यप्रमेयगताज्ञाननिवृत्तिः स्वस्वरूपानन्दावाप्तिश्च “तरति शोकमात्मवित्” इत्यादिश्रुतेः “ब्रह्मविद्वल्लैव भवति” इत्यादिश्रुतेश्च ॥ ४ ॥

इति । अविद्याधारोपितसर्वज्ञत्वकिञ्चिज्ज्ञत्वादिविरुद्धधर्मपरित्यागेनावशिष्टं शुद्धं चैतन्यं ज्ञेयस्वरूपमेव सर्वेषां वेदान्तवाक्यानां विषय इत्यर्थः । क्रमप्राप्तं सम्बन्धं लक्षयति सम्बन्धस्त्विति । बोध्यबोधकभाव इति । बोध्यस्य ब्रह्मलैक्यस्वरूपस्य बोधकस्य वेदान्तशास्त्रस्य च बोध्यबोधकभाव एव सम्बन्ध इत्यर्थः । अवशिष्टं प्रयोजनमाह प्रयोजनं त्विति । ब्रह्मलैक्यत्वलक्षणचिन्मात्रगताज्ञानतत्कार्यसकलप्रपञ्चनिवृत्तिः पुनरुत्पत्त्यभावरूपा स्वस्वरूपाखण्डानन्दप्राप्तिः फलमित्यर्थः । ननु लोकेऽप्राप्तस्य क्रियासाध्यस्य स्वर्गादेः पुरुषार्थत्वेन फलत्वं दृष्टमत्र तु नित्यप्राप्तस्यात्मस्वरूपस्य क्रियासाध्यत्वाभावेन पुरुषार्थत्वाभावात्कथं फलत्वमिति चेन्न तस्यैव पुरुषार्थत्वनियमाभावात् । यथा लोके कस्यचिद्विस्मृतकण्ठमणेस्तत्प्रयुक्तशोकाग्निसन्दह्यमानस्याप्तोपदेशोत्तरकालं स्वकण्ठगतचाभीकरप्राप्तेरपि पुरुषार्थत्वात्फलत्वं दृष्टमेवमत्रापि नित्यप्राप्तस्यात्मनोऽज्ञानमोहान्धकारावृतत्वेन विस्मृतस्वस्वरूपस्य पुरुषस्य गुरुश्रुतिवाक्यश्रवणानन्तरमज्ञानमोहान्धकारनिवृत्तौ सत्यां स्वयम्प्रकाशमानचिद्रूपस्य सिद्धस्यैवात्मनः फलत्वमुपचर्यत इति भावः । उक्तेऽर्थे श्रुतिं प्रमाणयति तरतीति ॥ ४ ॥

अयमधिकारी जननमरणादिसंसारानलसन्तप्तो दी-
प्तशिरा जलराशिमिवोपहारपाणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठं
गुरुमुपसृत्य तमनुसरति “समित्पाणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनि-
ष्ठं” इत्यादिश्रुतेः । स परमकृपयाध्यारोपापवादव्याधे-
नैनमुपदिशति “तस्मै स विद्वानुपसन्नाय प्राह” इत्या-
दिश्रुतेः ॥ ५ ॥

अधुना शास्त्रारम्भनिमित्ताधिकार्यादिनिरूपणानन्तरं शास्त्रारम्भं प्र-
स्तौत्यथवा लक्षितस्याधिकारिणः कर्तव्यं दर्शयति अयमधिकारीति ।
उक्तलक्षणलक्षितो बुद्धिसन्निहितोऽधिकारी गुरुमुपसरतीत्यर्थः । ननु सं-
सारसक्तचित्तस्य विषयलोलुपस्यार्तिरहितस्य गुरुपसर्पणमयुक्तमित्याश-
ङ्क्याह संसारानलसन्तप्त इति । सन्तापे हेतुमाह जननेति । आदिशब्देन
व्याध्यादयो गृह्यन्ते । अग्निदग्धमस्तको दाहनिवृत्तिकामो यथा शीतलं
जलराशिमनुसरति तथा संसारतापत्रयदन्दह्यमानस्तन्निवृत्तिकामः स्वस्व-
रूपजिज्ञासुः संसारनिवर्तकं श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठं करतलामलकवत्स्वप्रका-
शात्मस्वरूपसमर्पकं गुरुं समीपं गत्वानुसरति मनोवाक्कायकर्मभिः सेवत
इत्यर्थः । अस्मिन्नर्थे श्रुतिमुदाहरति समित्पाणिरिति । अथ गुरुकृत्य-
माह स इति । स पूर्वोक्तो गुरुरेनं शिष्यमुपदिशतीत्यन्वयः । परमरह-
स्यमपि ब्रह्मस्वरूपं कस्मादुपदिशतीत्यत आह कृपयेति । कृपाव्यतिरेकेण
साधनान्तराभावादित्यर्थः । नन्वखण्डस्य ब्रह्मस्वरूपस्यागोचरत्वेनोपदेष्टु-
मशक्यत्वात्कथमुपदिशतीत्यत आह अध्यारोपेति । अखण्डब्रह्मस्वरूप-
स्यागोचरत्वेन विधिमुखत्वेनोपदेष्टुमशक्यत्वेऽपि “नेह नानास्ति कि-
ञ्चन” इत्यादिश्रुतिमनुसृत्याविद्यारोपितमिध्यानानापदैर्दार्थनिषेधमुखेनो-

1. *Mund.* 1. 2. 12. 2. So all the Mss; B.J. insert आत्मतत्त्वं before प्राह. 3. *Mund.* 1. 2. 13.

१. *Bṛih.* 4. 4. 19. २. पदार्थापवाद° E.K.

असर्पभूते रज्जौ सर्पारोपवद्वस्तुन्यवत्सारोपोऽध्या-
रोपः । वस्तु सच्चिदानन्दानन्ताद्वयं ब्रह्म । अज्ञानादि-
सकलजडसमूहोऽवस्तु । अज्ञानं तु सदसद्भ्यामनिर्वच-
नीयं त्रिगुणात्मकं ज्ञानविरोधि भावरूपं यत्किञ्चिदिति

पलक्षितमखण्डचैतन्यमेव पुनः “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इत्यादिश्रु-
तिमनुसृत्य लक्षणया विधिमुखेनाप्युपदिशतीति भावः । तत्र श्रुतिमाह
तस्मा इति ॥ ५ ॥

अस्मिन्नर्थे लौकिकदृष्टान्तमाह असर्पभूत इति । व्यावहारिकवस्तु-
त्वेनाभिमतं रज्जौ अवस्तुभूतसर्पारोपो नाम रज्ज्ववच्छिन्नचैतन्यस्था-
विद्या सर्पज्ञानाभासाकारेण परिणममाना सर्पाकारेण विवर्तते स विवर्तो
रज्ज्ववच्छिन्नचैतन्यनिष्ठाविद्योपादानत्वेन नायं सर्पः किन्तु रज्जुरिति
विशेषदर्शनोत्तरकालीनाधिष्ठानरज्जुसाक्षात्कारेण रज्ज्वज्ञाननिवृत्तौ सर्प-
भ्रान्तिर्निवर्तत इत्यर्थः । उक्तमर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति वस्त्विति । का-
लत्रयानपाय्यात्मैव वस्तुशब्दार्थः । तत्रावस्तुस्वरूपमाह अज्ञानादीति ।
अज्ञानतज्जन्यव्योमादेर्मिथ्यात्वाद्दृश्यत्वात्सावयवत्वाद्विकारित्वात्सापेक्ष-
सिद्धिकत्वादिहेतुभिरवस्तुत्वमित्यर्थः । एतदेव विस्तरेण प्रतिपादयितुम-
ज्ञानस्वरूपं तावदाह अज्ञानं त्विति । किमिदमज्ञानं सद्रूपमसद्रूपं वा ।
नाद्यस्तस्य शशविषाणतुल्यत्वेन तुच्छत्वात् । नापि द्वितीयोऽसत्ः कारण-
त्वानुपपत्तोरित्यादिहेतुभिः सत्त्वेनासत्त्वेन वा निरूपयितुं न शक्यत इ-
त्याह अनिर्वचनीयमिति । नन्वज्ञानस्यानिर्वचनीयत्वे सर्वथा ज्ञातुमश-
क्यत्वात्तदभावप्रसङ्गमाशङ्क्याह त्रिगुणात्मकमिति । “अजामेकां” इ-
त्यादिश्रुतिभिः सत्त्वरजस्तमोगुणात्मकत्वप्रतिपादनादित्यर्थः । नन्वेवमज-
स्याज्ञानस्य श्रुतिप्रसिद्धस्य व्योमादिरूपेण विततस्य सत्यवद्भासमानत्वेन
संसारानिवृत्तिमाशङ्क्याह ज्ञानविरोधीति । एतादृशमप्यज्ञानमात्मसा-

1. ACGJ. omit अनन्त.

2. *Tait.* 2. 1. 3. व्यावहारिके ECL. 3. *S'wet.* 4. 5.

वदन्त्यहमज्ञ इत्याद्यनुभवात् “देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्नि-
गूढा” इत्यादिश्रुतेश्च ॥ ६ ॥

इदमज्ञानं समष्टिव्यष्ट्यभिप्रायेणैकमनेकमिति च व्य-
वह्रियते । तथाहि यथा वृक्षाणां समष्ट्यभिप्रायेण वन-
मित्येकत्वव्यपदेशो यथा वा जलानां समष्ट्यभिप्रायेण
जलाशय इति तथा नानात्वेन प्रतिभासमानानां जीव-
गताज्ञानानां समष्ट्यभिप्रायेण तदेकत्वव्यपदेशो “ऽजा-
मेकां” इत्यादिश्रुतेः । इयं समष्टिरुत्कृष्टोपाधितया वि-

क्षात्कारेण निवर्तत इत्यर्थः । तदुक्तं भगवता । “दैवी ह्येषा गुणमयी
मम माया दुरत्यया । मामेव ये प्रपद्यन्ते मायासेतां तरन्ति त” इति ।
ज्ञानाभाव एवाज्ञानमिति तार्किकमतं निराकरोति भावरूपमिति । त्रि-
गुणात्मकभावरूपत्वेऽपीदमिदमेवेति पिण्डीकृत्य प्रदर्शयितुं न शक्यत
इत्याह यत्किञ्चिदिति । किमप्यघटितघटनापटीय इत्यर्थः । अनिर्वच-
नीयानादिभावरूपाज्ञानसद्भावेऽनुभवमेवोदाहृत्य दर्शयति अहमज्ञ इति ।
अहमज्ञो मामहं न जानामीत्यपरोक्षावभास एव प्रमाणमित्यर्थः । त-
स्यैवोपष्टम्भकत्वेन श्रुतिमुदाहरति देवात्मशक्तिमिति ॥ ६ ॥

अज्ञानं विभजत इदमिति । वस्तुतोऽज्ञानस्यैकत्वेऽपि समष्ट्यभिप्रा-
येणैकमिति व्यवह्रियते व्यष्ट्यभिप्रायेणानेकमित्यर्थः । एतदेव प्रपञ्चयितुं
प्रतिजानीते तथाहीति । यथा बहूना वृक्षाणां समुदायविवक्षया वन-
मित्येकत्वव्यपदेशो यथा वा बहुनद्यादिजलानां समुदायविवक्षया जला-
शय इत्येकत्वव्यपदेशस्तथान्तःकरणोपाधिभेदेन नानात्वेन प्रतीयमानानां
जीवगताज्ञानानां समुदायविवक्षयाज्ञानमित्येकत्वव्यपदेश इत्यर्थः । अ-
स्मिन्नर्थे श्रुतिं प्रमाणयति अजामिति । नानाजीवगतनिकृष्टान्तःकरण-

1. *S'wet.* 1. 3. 2. *Idem.* 4. 5.

१. *Gîtâ* vii. 14.

शुद्धसत्त्वप्रधाना । एतदुपहितं चैतन्यं सर्वज्ञत्वसर्वेश्वरत्व-
सर्वनियन्तृत्वादिगुणकमव्यक्तमन्तर्यामी जगत्कारणमी-
श्वर इति च व्यपदिश्यते सकलाज्ञानावभासकत्वात् ।
“यः सर्वज्ञः सर्ववित्” इति श्रुतेः । ईश्वरस्येयं समष्टिर-
खिलकारणत्वात्कारणशरीरमानन्दप्रचुरत्वात्कोशवदा-
च्छादकत्वाच्चाानन्दमयकोशः सर्वोपरमत्वात्सुषुप्तिरत एव

व्यष्ट्युपाध्यपेक्षया समष्ट्युपाधेरस्य वैलक्षण्यं दर्शयति इयं समष्टिरिति ।
विगतरागादिदोषसकलकार्यप्रपञ्चस्य जगत्कारणभूतस्याज्ञानस्य समष्टि-
भूतोत्कृष्टोपाधित्वेन विशुद्धसत्त्वप्राधान्यमिति भावः । एतत्समष्ट्युपाधि-
द्वारेणेश्वरचैतन्यं लक्षयति एतदुपहितमिति । एतत्समष्ट्यज्ञानोपलक्षितं
चैतन्यं सर्वस्य चराचरात्मकप्रपञ्चस्य साक्षित्वेन सर्वज्ञ इत्युच्यते । स-
र्वेषां जीवानां कर्मानुरूपेप्सितफलदातृत्वेनेश्वर इत्युच्यते । तथा सर्वेषां
जीवानामन्तर्हृदये स्थित्वा बुद्धिनियामकत्वेनान्तर्यामीत्युच्यते । सर्वस्य
चराचरात्मकप्रपञ्चस्य विवर्ताधिष्ठानत्वेन जगत्कारणत्वमिति व्यपदिश्यत
इत्यर्थः । उक्तेऽर्थे युक्तिमाह सकलेति । अत्र प्रमाणमाह यः सर्वज्ञ
इति । इदानीं तस्यैवेश्वरस्य समुदायोपाधिरेव कारणशरीरत्वमानन्दमय-
कोशत्वं सुषुप्त्यवस्थावैशिष्ट्यं च लभत इत्याह ईश्वरस्येति । कारणशरी-
रत्वे हेतुमाह अखिलेति । आनन्दमयत्वे हेतुमाह आनन्दप्रचुरत्वादिति ।
कारणत्वावस्थायां प्रकृतिपुरुषमात्रव्यतिरिक्तस्य स्थूलसूक्ष्मकार्यप्रपञ्चस्यै-
वाभावादानन्दवाहुल्यमिति । कोशत्वे युक्तिमाह आच्छादकत्वादिति ।
शरीराच्छादकचर्मवदात्माच्छादकत्वादज्ञानस्य कोश इति व्यवहार इ-
त्यर्थः । ननु तथापि कारणत्वोपाधेरज्ञानस्य सुषुप्तित्वं कुत इत्यत
आह सर्वोपरमत्वादिति । सर्वस्य स्थूलसूक्ष्मोपाधेः कारणोपाधौ लीन-
त्वात्सुषुप्तित्वमित्यर्थः । ननु स्थूलसूक्ष्मप्रपञ्चलयस्थानस्य कथं सुषुप्ति-

स्थूलसूक्ष्मप्रपञ्चलयस्थानमिति चोच्यते । यथा वनस्य व्यष्ट्यभिप्रायेण वृक्षा इत्यनेकत्वव्यपदेशो यथा वा जलाशयस्य व्यष्ट्यभिप्रायेण जलानीति तथाज्ञानस्य व्यष्ट्यभिप्रायेण तदनेकत्वव्यपदेश “इन्द्रो मायाभिः पुरुषरूप ईयत” इत्यादिश्रुतेः । अत्र व्यस्तसमस्तव्यापित्वेन व्यष्टिसमष्टिताव्यपदेशः । इयं व्यष्टिर्निकृष्टोपाधितया स-

त्वमित्याशङ्क्य संज्ञाभेदो न वस्तुभेद इत्याह अत एव स्थूलेति । यतः कारणात्सुषुप्तित्वमत एव पञ्चीकृतभूतकार्यस्य स्थूलप्रपञ्चस्य जाग्रदवस्थाविशिष्टस्यापञ्चीकृतभूतकार्यस्य सूक्ष्मस्वाप्नप्रपञ्चस्य च लयस्थानमित्यपि व्यवहियत इत्यर्थः । समष्टिरूपाज्ञानं सप्रपञ्चं निरूप्येदानीं व्यष्टिभूतमज्ञानं सप्रपञ्चं निरूपयितुं दृष्टान्तौ तावदर्शयति यथा वनस्येति । यथा बहुवृक्षसमुदायस्य वनत्वेन रूपेणैकत्वव्यवहारेऽपि प्रत्येकवृक्षविवक्षया चूतादयो बहवो वृक्षास्तिष्ठन्तीति बहुत्वव्यवहारो यथा वा वापीकूपतडागादिषु समुदायविवक्षया जलाशय इत्येकत्वव्यवहारेऽपि प्रत्येकं वाण्यादिविवक्षया बहूनि जलानि तिष्ठन्तीति बहुत्वव्यवहारस्तथा सकलप्रपञ्चकारणस्याज्ञानस्य समुदायरूपेणैकत्वेऽप्यहङ्कारादिकारणीभूतानां जीवगताज्ञानानां प्रत्येकविवक्षया बहुत्वव्यवहार इत्यर्थः । अस्मिन्नर्थे श्रुतिं प्रमाणयति इन्द्र इति । ननु तथाप्येकस्यैवाज्ञानस्य तदवच्छिन्नचैतन्यस्य वा व्यष्टिसमष्टिता कुत इत्यत आह अत्र व्यस्तेति । भेदविवक्षया व्यष्टित्वं मृद्धटादिवत् । अभेदविवक्षया च समष्टित्वं मृत्पिण्डवदित्यर्थः । तत्र महाप्रलयकालीनसमष्टिभूतविशुद्धसत्त्वप्रधानाया स्थूलप्रकृतेः सकाशाद्देनन्दिनप्रलयकालीनव्यष्ट्युपाधिभूतजीवप्रकृतेर्भेदं दर्शयति इयं व्यष्टिरिति । इयं जीवगता सुषुप्त्यवस्थापञ्चाहङ्कारादिविक्षेपसंस्कारादिरूपा निकृष्टोपाधित्वेन मलिनसत्त्वप्रधानेत्यर्थः । अनेनोपा-

लिनसत्त्वप्रधाना । एतदुपहितं चैतन्यमल्पज्ञत्वांनीश्वर-
त्वादिगुणकं प्राज्ञ इत्युच्यत एकाज्ञानावभासकत्वात् ।
अस्य प्राज्ञत्वमस्यष्टोपाधितयानतिप्रकाशकत्वात् । अ-
स्यापीयमहङ्कारादिकारणत्वात्कारणशरीरमानन्दप्रचु-
रत्वात्कोशवदाच्छादकत्वाच्चानन्दमयकोशः सर्वोपरम-
त्वात्सुषुप्तिरत एव स्थूलसूक्ष्मशरीरप्रपञ्चलयस्थानमिति
चोच्यते ॥ ७ ॥

धिना प्राज्ञचैतन्यं लक्षयति एतदुपहितमिति । अत्रोपपत्तिमाह एकाज्ञा-
नेति । ईश्वरगतमूलाज्ञानस्य जीवगताहङ्कारादिविशेषसंस्कारादिरूपाज्ञा-
नस्य च वस्तुत एकत्वेन तदवभासकेश्वरजीवचैतन्ययोरप्येकत्वमित्यर्थः ।
सौषुप्तजीवचैतन्यस्य प्राज्ञत्वं साधयति अस्य प्राज्ञत्वमिति । संस्काररू-
पास्पष्टोपाधितया तदवृत्तत्वेनातिप्रकाशकत्वाभावात्प्राज्ञत्वमस्येत्यर्थः ।
यथा जगत्कारणेश्वरोपाधेः कारणशरीरत्वमानन्दप्रचुरत्वेन चानन्दम-
यत्वं कोशदृष्टान्तेन च कोशत्वं तथैतत्सर्वं तारतम्येन प्राज्ञचैतन्येऽप्य-
तिदिशति अहङ्कारादीति । प्रलयकाले हिरण्यगर्भादिप्रपञ्चोत्पादकेश्वर-
मूलप्रकृतिवस्तुपुत्तिकालेऽहङ्कारादिशरीरोत्पादकसंस्कारमात्रावशिष्टजीव-
गताज्ञानस्यापि कारणशरीरत्वमिन्द्रियतद्विषयाभावेन व्यासङ्गाभावादा-
नन्दबाहुल्यादानन्दमयत्वमात्माच्छादकत्वात्कोशत्वं च युक्तमिति भावः ।
ननु स्थूलसूक्ष्मशरीरलयस्थानस्य कथं सुषुप्तिशब्दवाच्यत्वमित्याशङ्क्य
पूर्ववत्संज्ञाभेदो न वस्तुभेद इति वक्तुं तत्र युक्तिमाह सर्वोपरमत्वा-
दिति । पञ्चीकृतस्थूलशरीरस्य व्यावहारिकस्यापञ्चीकृतसूक्ष्मशरीरे प्रा-
तिभासिके प्रविलापितत्वात्तस्यापि प्रातिभासिकस्य स्वाप्नप्रपञ्चस्य स्वका-
रणेऽज्ञाने लीनत्वात्सर्वोपरतिरित्यर्थः । तथा चोक्तम् । “लये फेनस्य

1. त्वाद° BCDEFJK. 2. Rāmātīrtha reads °प्रचुरत्वादेव.

३. Vākyasudhā. 46, 47.

तदानीमेतावीश्वरप्राज्ञौ चैतन्यप्रदीप्ताभिरतिसूक्ष्मा-
भिरज्ञानवृत्तिभिरानन्दमनुभवत “आनन्दभुक् चेतो-
मुखः प्राज्ञ” इति श्रुतेः सुखमहमस्वाप्सं न किञ्चिदवे-
दिषमित्युत्थितस्य परामर्शोपपत्तेश्च । अनयोः समष्टिव्य-
ष्ट्योर्वनवृक्षयोरिव जलाशयजलयोरिव वाभेदः । एतदु-

तद्धर्मा द्रवाद्याः स्युस्तरङ्गके । तस्यापि विलये नीरे तिष्ठन्त्येते यथा
पुरा । व्यावहारिकजीवस्य लयः स्यात्प्रातिभासिके । तल्लये सच्चिदा-
नन्दाः पर्यवस्यन्ति साक्षिणीति” ॥ ७ ॥

ननु प्रलयकाले सुषुप्तिकाले चान्तःकरणतद्ब्रुत्यभावेनानन्दप्राहकाभा-
वादानन्दप्राचुर्यसद्भावे प्रमाणाभावमाशङ्क्य परिहरति तदानीमिति ।
यथा स्वच्छत्वेनान्तःकरणस्य वृत्तिरङ्गीक्रियते तथा चैतन्यप्रदीप्ताज्ञान-
स्यापि सूक्ष्मा वृत्तयः स्वीक्रियन्ते । तथा चेश्वरः स्वकीयाज्ञानवृत्तिभिः
स्वात्मानन्दबाहुल्यं तारतम्येनानुभवतीति भावः । अत्रैवोपष्टम्भकत्वेन
श्रुतिमवतारयति आनन्दभुगिति । उत्तरकालीनसुखपरामर्शोपपत्तिरपि
पूर्वानुभूतसुखबाहुल्यानुभवसद्भावे प्रमाणमित्याह सुखमिति । सुखमह-
मस्वाप्समित्यानन्दपरामर्शः । न किञ्चिदवेदिषमित्यज्ञानपरामर्शः । त-
थाच सुषुप्तिदशायां प्रलयकाले च प्राज्ञेश्वरावज्ञानवृत्तिभिरानन्दमनुभ-
वत एवेत्यर्थः । इदानीमीश्वरगतमूलाज्ञानस्य जीवगतसंस्कारमात्रावाशि-
ष्टाज्ञानस्य च समष्टिव्यष्ट्यभिप्रायेण भेदभानेऽपि वस्तुभेदो नास्तीत्येत-
त्सदृष्टान्तमाह अनयोरिति । उक्तोपाधिद्वयद्वारेणेश्वरप्राज्ञयोरप्यभेदं दृ-
ष्टान्तमुखेन दर्शयति एतदुपहितयोरिति । ईश्वरस्य वनावच्छिन्नाकाशव-
त्प्राज्ञस्य वृक्षावच्छिन्नाकाशवच्च तथा स्थूलजलाशयोपाध्यवच्छिन्नाकाश-
वत्तद्गतप्रतिबिम्बाकाशवच्च कारणोपाध्यवच्छिन्नेश्वरस्य कार्योपाध्यवच्छि-

1. Māndū. 5.

१. So C. only; EFJKL. परामर्शादप°.

पहितयोरीश्वरप्राज्ञयोरपि वनवृक्षावच्छिन्नाकाशयोरिव
जलाशयजलगतप्रतिबिम्बाकाशयोरिव वा भेद “एष
सर्वेश्वर” इत्यादिश्रुतेः ॥ ८ ॥

वनवृक्षतदवच्छिन्नाकाशयोर्जलाशयजलतद्गतप्रतिबि-
म्बाकाशयोर्वाधारभूतानुपहिताकाशवदनयोरज्ञानतदु-
पहितचैतन्ययोराधारभूतं यदनुपहितं चैतन्यं तत्तुरीय-
मित्युच्यते “शिवमद्वैतं चतुर्थं मन्यन्त” इत्यादिश्रुतेः ।

नप्राज्ञस्य च वस्तुतोऽभेद एवेत्यर्थः । तत्र प्रमाणमाह एष इति । तथा
चोक्तमाचार्यैः । “कार्योपाधिरयं जीवः कारणोपाधिरीश्वरः । कार्यका-
रणतां हित्वा पूर्वबोधोऽवशिष्यत” इति ॥ ८ ॥

उपाधिद्वयावच्छिन्नौ प्राज्ञेश्वरौ सप्रपञ्चं निरूप्येदानीमनवच्छिन्नं तुर्यं
यच्चैतन्यं तल्लक्षयति वनवृक्षेति । यथा स्थूलवनोपाध्यवच्छिन्नाकाशा-
पेक्षया सूक्ष्मवृक्षोपाध्यवच्छिन्नाकाशापेक्षया च महाकाशस्य तदुभया-
धारतयानवच्छिन्नत्वाच्च तुरीयत्वं तथा कार्यकारणोपाधितदवच्छिन्नचैत-
न्यद्वयापेक्षया तदाधारभूतं यदनवच्छिन्नं सर्वव्यापि चैतन्यं विशुद्धं तु-
रीयमुच्यत इत्यर्थः । अस्य चैतन्यस्य तुरीयत्वं वक्ष्यमाणविश्वाद्यपेक्ष-
येति द्रष्टव्यम् । अस्मिन्नर्थे श्रुतिं संवादयति शिवमिति । आदिपदात्
“त्रिषु धामसु यद्भोग्यं भोक्ता भोगश्च यद्भवेत् । तेभ्यो विलक्षणः साक्षी
चिन्मात्रोऽहं सदाशिव” इत्यादिश्रुत्यन्तरसङ्ग्रहः । एतदेव विशुद्धचै-
तन्यं तदेव पूर्वोक्तचैतन्यद्वयेन सहैकत्वविवक्षायां महावाक्यस्य वा-

1. *Māṇḍū.* 6. 2. °जलगत° ABCEFFJK. 3. *Idem.* 7.

१. *Anubhūtiprakāśa* x. 61. २. This sentence in JK. only.
३. This clause in JKL. only. It was probably taken from Rāma-
tīrtha's commentary. ४. *Kaivalya.* 18.

इदमेव तुरीयं शुद्धचैतन्यमज्ञानादितदुपहितचैतन्याभ्यां
तन्मायःपिण्डवदविविक्तं सन्महावाक्यस्य वाच्यं विविक्तं
सलक्ष्यमिति चोच्यते ॥ ९ ॥

अस्याज्ञानस्यावरणविक्षेपनामकमस्ति शक्तिद्वयम् ।
आवरणशक्तिस्तावदल्पोऽपि मेघोऽनेकयोजनायतमादि-
त्यमण्डलमवलोकयितुं नयनपथविधायकतया यथाच्छा-
दयतीव तथाज्ञानं परिच्छिन्नमप्यात्मानमपरिच्छिन्नम-

च्यत्वं लभते भेदविवक्षायां च लक्ष्यत्वं लभत इत्याह इदमेवेति । त्र-
याणां चैतन्यानां चैतन्येन रूपेणैकत्वेऽप्यवच्छिन्नानवच्छिन्नत्वेन रूपेण
वाच्यलक्ष्यत्वे सम्भवत इत्यर्थः ॥ ९ ॥

अथेदानीं स्वप्रकाशचिद्रूपस्यात्मनः कथं कुण्ठितप्रकाशत्वं कथं वास-
ङ्गोदासीनस्यात्मन आकाशादिप्रपञ्चजनकत्वमित्येतन्महाविरोधपरिहारा-
याज्ञानस्य शक्तिद्वयं निरूप्यते अस्याज्ञानस्येति । ते एव नामतो निर्दि-
शति आवरणेति । सच्चिदानन्दस्वरूपमावृणोतीत्यावरणशक्तिः । ब्रह्मा-
दिस्थावरान्तं जगज्जलबुद्बुदवन्नामरूपात्मकं विक्षिपति सृजतीति विक्षे-
पशक्तिरिति शक्तिद्वयमज्ञानस्येत्यर्थः । नन्वपरिच्छिन्नस्य स्वप्रकाशचिद्रू-
पाखण्डपरिपूर्णस्वरूपस्यात्मनः परिच्छिन्नेनानित्येन जडतमोरूपेणाव्या-
पकेनाज्ञानशक्तिविशेषेण कथमावरणमित्याशङ्क्य वस्तुतोऽज्ञानस्यात्मा-
च्छादकत्वाभावेऽपि प्रमातृबुद्धिमात्राच्छादकत्वेनाज्ञानस्यात्माच्छादक-
त्वमुपचारादुच्यत इत्याह आवरणेति । यथात्यल्पोऽपि मेघोऽनेकयोज-
नविस्तीर्णमादित्यमण्डलमवलोकयितुं पुरुषदृष्टिमात्राच्छादकत्वेनाच्छादय-
तीत्युपचर्यते तथातितुच्छं परिच्छिन्नमप्यज्ञानं प्रमातृबुद्धिमात्राच्छादक-
त्वेनात्मानमाच्छादयतीत्युपचारादुच्यत इत्यर्थः । अस्मिन्नर्थे वृद्धसम्म-

संसारिणमवलोकयितृबुद्धिपिधायकतयाच्छादयतीव ता-
दृशं सामर्थ्यम् । तदुक्तं

“घनच्छन्नदृष्टिर्घनच्छन्नमर्कं
यथा मन्यते निष्प्रभं चातिमूढः ।
तथा बद्धवज्राति यो मूढदृष्टेः
स नित्योपलब्धिस्वरूपोऽहमात्मेति” ॥

अनयैवावरणशक्त्यावच्छिन्नस्यात्मनः कर्तृत्वभोक्तृत्व-
सुखदुःखमोहात्मकतुच्छसंसारभावनापि सम्भाव्यते य-
था स्वाज्ञानेनावृतायां रज्ज्वां सर्पत्वसम्भावना । वि-
क्षेपशक्तिस्तु यथा रज्ज्वज्ञानं स्वावृतरज्जौ स्वशक्त्या स-
र्पादिकमुद्भावयत्येवमज्ञानमपि स्वावृतात्मनि विक्षेपश-
क्त्याकाशादिप्रपञ्चमुद्भावयति तादृशं सामर्थ्यम् । तदुक्तं

“विक्षेपशक्तिर्लिङ्गादि
ब्रह्माण्डान्तं जगत्सृजेदि”ति ॥ १० ॥

तिमाह तदुक्तमिति । इयमेवावरणशक्तिरात्मनो भेदबुद्धिजनकत्वेन संसा-
रहेतुरिति भावः । अत्रानुरूपं दृष्टान्तमाह यथेति । यदुक्तमसङ्गोदासी-
नस्यात्मनः कथं जगत्कारणत्वमिति तन्निराकर्तुं विक्षेपशक्तिस्वरूपमाह
विक्षेपेति । यथा रज्जुविषयकमज्ञानं सर्पमुत्पादयति तथासविषयकम-
ज्ञानमपि स्वावच्छिन्न आत्मनि विक्षेपशक्तिप्रभावेनाकाशादिप्रपञ्चमुद्भा-
वयत्युत्पादयतीत्यर्थः । अस्मिन्नर्थे ग्रन्थान्तरसम्मतिं दर्शयति तदुक्त-
मिति ॥ १० ॥

शक्तिद्वयवदज्ञानोपहितं चैतन्यं स्वप्रधानतया नि-

ननु किमात्मा चराचरात्मकप्रपञ्चस्य निमित्तकारणमुपादानकारणं वा । नाद्यो दण्डादिवत्स्वकार्यव्यापित्वं न स्यादात्मनः “तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्रा-
विशत्” इति श्रुत्या स्वकार्यव्यापित्वश्रवणात् । न द्वितीयोऽचेतनस्य
जडस्य प्रपञ्चस्य चैतन्योपादानकत्वासम्भवात् । उपादानत्वेन च कार्य-
कारणयोरभेदेन प्रपञ्चस्यापि चैतन्यरूपत्वप्रसङ्गादनित्यत्वं न स्यादित्या-
शङ्क्य जडप्रपञ्चं प्रत्यात्मनश्चैतन्यप्राधान्येन निमित्तत्वं स्वाज्ञानप्राधान्ये-
नोपादानत्वं च सम्भवतीत्याह शक्तिद्वयवदिति । यथायस्कान्तसन्निधाने
जडमयं लोहं चेष्टते तथा चैतन्यसन्निधाने जडमयमज्ञानं चेष्टत इत्य-
ज्ञानविकारं प्रति चैतन्यस्य निमित्तत्वम् । जडाकाशादिकार्यं प्रति मा-
यायाः साक्षादुपादानत्वेन मायाविन ईश्वरस्यापि परम्परयोपचारादुपा-
दानत्वं न विरुध्यत इत्यर्थः । यदुक्तं चैतन्यस्य निमित्तकारणत्वे का-
र्यानुप्रवेशो न स्यादिति तन्न । कारणस्य कार्यानुप्रवेशनियमस्योपादानका-
रणत्वविषयत्वेन निमित्तकारणविषयत्वाभावात् । “तत्सृष्ट्वा” इत्यादि-
श्रुतेरप्युपादानकारणपरत्वात् । यद्यप्युक्तमात्मन उपादानकारणत्वे प्रप-
ञ्चस्यानित्यत्वं न स्यादिति तदपि न तस्य परिणामविषयत्वेन विवर्तवि-
षयत्वाभावात्प्रपञ्चस्य ब्रह्मविवर्तत्वाद्विवर्तत्वं च स्वस्वरूपापरित्यागेन स्व-
रूपान्तरप्रदर्शकत्वम् । यथा रज्ज्ववच्छिन्नचैतन्यनिष्ठाज्ञानस्य रज्जुस्व-
रूपापरित्यागेन सर्पादिस्वरूपान्तरप्रदर्शकत्वं तथेश्वरचैतन्यनिष्ठाज्ञानश-
क्तेरपि चैतन्यस्वरूपापरित्यागेनाकाशादिस्वरूपान्तराकारेण प्रदर्शकत्वम् ।
एतावताकाशादिप्रपञ्चस्य नित्यत्वं न सम्भवत्यज्ञानस्य मिथ्यारूपत्वेन
तज्जन्याकाशादिप्रपञ्चस्यापि मिथ्यात्वात् । न चैवमज्ञानस्य मिथ्यात्वे
तत्प्रयुक्तबन्धमोक्षयोरपि मिथ्यात्वप्रसङ्ग इति वाच्यमिष्टापत्तेः । तदुक्तं
भगवते । “बद्धो मुक्त इति व्याख्या गुणतो मे न वस्तुतः । गुणस्य
मायामूलत्वान्न मे मोक्षो न बन्धनम्” । इत्यलमतिविस्तरेण । एक-

मित्तं स्वोपाधिप्राधान्यतयोपादानं च भवति । यथा लूता तन्तुकार्यं प्रति स्वप्रधानतया निमित्तं स्वशरीरप्रधानतयोपादानं च भवति ॥ ११ ॥

तमःप्रधानविक्षेपशक्तिमदज्ञानोपहितचैतन्यादाकाशा आकाशाद्वायुर्वायोरग्निरग्नेरापोऽन्धः पृथिवी चोत्पद्यत

स्यैवात्मनो निमित्तोपादानकारणत्वे दृष्टान्तमाह यथा लूतेति । यथा लूता स्वोत्पाद्यमानं तन्तुलक्षणं कार्यं प्रति स्वचैतन्यप्रधानतया निमित्तं चैतन्यसन्निधानव्यतिरेकेण जडस्य देहस्य मृतशरीरवत्तन्तुजनकत्वासम्भवात्स्वशरीरप्राधान्येनोपादानं च भवति । अशरीरस्य साक्षात्तन्तुजनकत्वासम्भवाच्छरीरस्य साक्षात्तन्तुपादानत्वेन तदवच्छिन्नचैतन्यस्याप्युपादानत्वेनोपचारात् । एवमीश्वरस्यापि स्वचैतन्यप्रधानतया निमित्तत्वं स्वोपाधिप्रधानतयोपादानत्वं च भवतीत्यर्थः ॥ ११ ॥

इदानीं विक्षेपशक्तिकृत्यमाह तमःप्रधानेति । आकाशादेर्जडत्वान्तमोगुणप्रधानविक्षेपशक्तियुक्ताज्ञानावच्छिन्नचैतन्यस्यैवाकाशादिप्रपञ्चजनकत्वमिति भावः । अस्मिन्नर्थे श्रुतिं प्रमाणयति एतस्मादिति । एतेनार्थात्सांख्यनैयायिकपक्षौ निरस्तौ । शक्तेरज्ञानस्य शक्तिमत्परतन्त्रत्वात् । स्वतन्त्रस्य तस्य केवलस्य जडस्याज्ञानस्य जगत्कारणत्वानुपपत्तेः । “ईक्षतेर्नाशब्दं” “रचनानुपपत्तेश्च नानुमानं” इत्यादिन्यायनिरस्तत्वाच्च । परमाणोरप्युक्तदोषग्रासन्त्रासानपायात् । अभिन्ननिमित्तोपादानप्रतिपादकश्रुतिस्मृतिन्यायविरोधाच्च । “यतो वो इमानि भूतानि जायन्ते येन जातानि जीवन्ति यत्प्रयन्त्यभिसंविशन्ति” । “सदेव सौम्येदमग्र आसीत्” । “एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च” । “अहं

१. लूतातन्तुः स्वकार्यं CEFJK. and originally B.

१. The Mss. add तन्तुः after लूता. The Calc. edition inserts जन्तुः.
२. *Brahmasūtra* 1. 1. 5. ३. *Idem.* 2. 2. 1. ४. *Tait.* 3. 1. 1.
५. *Chhā.* 6. 2. 1. ६. *Mund.* 2. 1. 3. ७. *Gītā* x. 8.

“एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूत” इत्यादिश्रुतेः । तेषु जाड्याधिक्यदर्शनात्तमःप्राधान्यं तत्कारणस्य । तदानीं सत्त्वरजस्तमांसि कारणगुणप्रक्रमेण तेष्वआकाशादिषूत्पद्यन्ते । एतान्येव सूक्ष्मभूतानि तन्मात्राण्यपञ्चीकृतानि चोच्यन्ते । एतेभ्यः सूक्ष्मशरीराणि स्थूलभूतानि चोत्पद्यन्ते ॥ १२ ॥

सूक्ष्मशरीराणि सप्तदशावयवानि लिङ्गशरीराणि ।

सर्वस्य प्रभवो मत्तः सर्वं प्रवर्तते” । “बीजं मां सर्वभूतानाम्” । इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिरीश्वरस्यैव जगत्कारणत्वप्रतिपादनात् । नन्वाकाशादिप्रपञ्चोत्पादकचैतन्यावच्छेदकाज्ञाने कुतस्तमःप्राधान्यमित्याशङ्क्याह तेषु जाड्येति । “कारणगुणा हि कार्यगुणानारभन्त” इति न्यायादिति भावः । ननु त्रिगुणात्मकत्वादज्ञानस्य कथं तमोगुणमात्रप्राधान्येनाकाशादिजनकत्वमित्याशङ्क्याह तदानीमिति । तदानीमुत्पत्तिवेलायां सत्त्वादयस्त्रयोऽपि गुणास्तारतम्येन कारणगुणप्रक्रमेणान्यायेन तेष्वआकाशादिषु पञ्चभूतेषूत्तरोत्तराधिक्येन जायन्त इत्यर्थः । इमान्येव सूक्ष्मशरीरादिकारणभूतान्यपञ्चीकृतानि सूक्ष्मरूपपञ्चभूततन्मात्राणीत्युच्यन्त इत्याह एतानीति । तदुक्तम् । “पञ्चप्राणमनोबुद्धिदशेन्द्रियसमन्वितम् । अपञ्चीकृतभूतोत्थं सूक्ष्माङ्गं भोगसाधनम्” । इति वचनादप्यपञ्चीकृतभूतेभ्योऽपञ्चीकृतसूक्ष्मशरीराणि पञ्चीकृतस्थूलभूतेभ्यः स्थूलशरीराणि चोत्पद्यन्त इत्याह एतेभ्य इति ॥ १२ ॥

सूक्ष्मशरीरस्वरूपभूतानवयवानाह अवयवास्त्विति । सात्त्विकांशादाकाशाच्छ्रोत्रमुत्पद्यते सात्त्विकांशाद्वायोस्त्वगिन्द्रियं सात्त्विकांशात्तेजस-

1. *Tait.* 2. 1. 1.

१. *Gītā.* vii. 10. २. See Notes. ३. See Notes. ४. S'ankara's *Ātmabodha.* 12.

अवयवास्तु ज्ञानेन्द्रियपञ्चकं बुद्धिमनसौ कर्मेन्द्रियपञ्चकं वायुपञ्चकं चेति । ज्ञानेन्द्रियाणि श्रोत्रत्वक्चक्षुर्जिह्वाघ्राणाख्यानि । एतात्याकाशादीनां सात्त्विकांशेभ्यो व्यस्तेभ्यः पृथक् पृथक् क्रमेणोत्पद्यन्ते । बुद्धिर्नाम निश्चयात्मिकान्तःकरणवृत्तिः । मनो नाम सङ्कल्पविकल्पात्मिकान्तःकरणवृत्तिः । अनयोरेव चित्ताहङ्कारयोरन्तर्भावः । एते पुनराकाशादिगतसात्त्विकांशेभ्यो मिलितेभ्य उत्पद्यन्ते । एतेषां प्रकाशात्मकत्वात्सात्त्विकांशकार्यत्वम् । इयं बुद्धिर्ज्ञानेन्द्रियैः सहिता विज्ञानमयकोशो भवति । अयं कर्तृत्वभोक्तृत्वसुखितदुःखित्वाद्यभिमान-

अक्षुः सात्त्विकांशाज्जलाजिह्वा सात्त्विकांशायाः पृथिव्याः सकाशाद्वागेन्द्रियं चेति क्रमेणोत्पद्यन्त इत्याह एतानीति । बुद्धेर्लक्षणमाह बुद्धिर्नामेति । ब्रह्मैवाहमिति निश्चयात्मिकान्तःकरणवृत्तिरेव बुद्धिरित्यर्थः । मनसो लक्षणमाह मनो नामेति । अहं चिद्रूपो देहो वेति संशयात्मिकान्तःकरणवृत्तिरेव मन इत्यर्थः । स्मरणात्मकचित्तस्य गर्वात्मकाहङ्कारस्य च बुद्धिमनसोरन्तर्भाव इत्याह अनयोरेवेति । यद्यप्यन्तःकरणत्वेन चतुर्णामेकत्वं तथाप्येकस्यैव पुरुषस्य पाचकः पाठक इत्यादिवृत्तिभेदाद्देवदेकस्याप्यन्तःकरणस्य निश्चयसंशयस्मरणाहङ्कारविषयभेदैर्वुद्ध्यादिभेद इत्यर्थः । बुद्ध्यादीनामुत्पत्तिप्रकारं दर्शयति एते पुनरिति । एतेषां चतुर्णां सात्त्विकांशेभ्यो भूतेभ्य उत्पत्तौ निमित्तमाह एतेषामिति । बुद्ध्यादीनां प्रकाशात्मकत्वात्सात्त्विकांशभूतकार्यत्वमित्यर्थः । बुद्धेर्विज्ञानमयकोशलं दर्शयति इयं बुद्धिरिति । बुद्धेः सत्त्वकार्यत्वाज्ज्ञानेन्द्रियसाहित्येन प्रकाशाधिक्याद्विज्ञानमयत्वम् । आत्माच्छादकत्वाच्च कोशलमित्यर्थः । विशुद्धबुद्धिप्रतिबिम्बितचिदात्मनो जीवत्वं दर्शयति अयं कर्तृ-

त्वेनेहलोकपरलोकगामी व्यावहारिको जीव इत्युच्यते ।
 मनस्तु ज्ञानेन्द्रियैः सहितं सन्मनोमयकोशो भवति ।
 कर्मेन्द्रियाणि वाक्पाणिपादपायूपस्थाख्यानि । एतानि
 पुनराकाशादीनां रजोशेभ्यो व्यस्तेभ्यः पृथक् पृथक् क्र-
 मेणोत्पद्यन्ते । वायवः प्राणापानव्यानोदानसमानाः ।
 प्राणो नाम प्राग्गमनवान्नासाग्रस्थानवर्ती । अपानो
 नामावाग्गमनवान्पाखादिस्थानवर्ती । व्यानो नाम

वेति । तप्तायःपिण्डवद्बुद्ध्यारोपितं चैतन्यं वस्तुतोऽकर्तृभोक्तृनित्यान-
 न्दापरिच्छिन्नसक्रियमपि भोक्तृत्वकर्तृत्वदुःखित्वपरिच्छिन्नत्वक्रियावत्त्वा-
 द्यभिमानेन स्वर्गादिलोकान्तरगामित्वं व्यावहारिकजीवत्वं च लभत
 इत्यर्थः । मनोमयकोशं निरूपयति मनस्त्विति । सत्त्वगुणप्रधानं
 मनः सत्त्वगुणांशेभ्यो जातं श्रोत्रादिज्ञानेन्द्रियैरेव सहितं सन्मनो-
 मयकोश इत्यर्थः । अत्रतु मनसः सत्त्वोपहितरजोविकारेच्छारूपत्वा-
 त्सङ्कल्पविकल्पात्मकत्वेन बुद्ध्यपेक्षया जाड्याधिक्यान्मनोमयत्वमात्मा-
 च्छादकत्वात्कोशलमिति भावः । कर्मेन्द्रियाण्युद्दिशति कर्मेन्द्रिया-
 णीति । एतेषामुत्पत्तौ साधनापेक्षायामाह एतानीति । भूतानां त्रिगुण-
 त्वेऽपि रजोगुणबहुलेभ्यो भूतेभ्यो वागादीनि पृथक्पृथक् क्रमेण जा-
 यन्ते । रजोगुणप्रधानादाकाशाद्वागुत्पद्यते रजोगुणप्रधानाद्वायोः पाणी-
 न्द्रियं रजोगुणप्रधानादग्नेः पादेन्द्रियं रजोगुणप्रधानाज्जलात्पाय्विन्द्रियं
 रजोगुणप्रधानायाः पृथिव्या गुह्येन्द्रियमुत्पद्यत इत्यर्थः । वायूनुद्दिशति
 वायव इति । यथोद्देशं प्राणस्य लक्षणमाह प्राणो नामेति । ऊर्ध्वगमन-
 शीलो नासाग्रस्थायी वायुः प्राण इत्यर्थः । अपानस्य लक्षणमाह अपानो
 नामेति । अधोगमनशीलः पाखादिस्थायी वायुरपान इत्यर्थः । व्या-
 नस्य लक्षणमाह व्यानो नामेति । सर्वनाडीगमनशीलोऽखिलशरीर-

१. So all the Mss; but the Calcutta edition वागादिकर्मे.

विष्वग्गमनवानखिलशरीरवर्ती । उदानो नाम कण्ठ-
स्थानीय ऊर्ध्वगमनवानुत्क्रमणवायुः । समानो नाम
शरीरमध्यगताशितपीतान्नादिसमीकरणकरः । केचित्तु
नागकूर्मकृकलदेवदत्तधनञ्जयाख्याः पञ्चान्ये वायवः
सन्तीति वदन्ति । तत्र नाग उज्जिरणकरः । कूर्म उ-
न्मीलनकरः । कृकलः क्षुत्करः । देवदत्तो जृम्भणकरः ।
धनञ्जयः पोषणकरः । एतेषां प्राणादिष्वन्तर्भावात्प्रा-
णादयः पञ्चैवेति केचित् । एतत्प्राणादिपञ्चकमाकाशा-
दिगतरजोशेभ्यो मिलितेभ्य उत्पद्यते । इदं प्राणादिप-
ञ्चकं कर्मेन्द्रियैः सहितं सत्प्राणमयकोशो भवति । अस्य

स्थायी वायुर्व्यान इत्यर्थः । उदानस्य लक्षणमाह उदानो नामेति । ऊर्ध्व-
मुत्क्रमणशीलः कण्ठस्थायी वायुरुदान इत्यर्थः । समानस्य लक्षणमाह
समानो नामेति । शरीरमध्यगतान्नरसादिनेता वायुः समान इत्यर्थः ।
प्राणादीनां वायुत्वेन रूपेणैकत्वेऽपि क्रियाभेदेन भेद इत्यर्थः । कापिलम-
तानुसारिणः क्रियाभेदेनान्येऽपि पञ्च वायवः सन्तीति वदन्तीत्याह के-
चिर्चिवति । तान्येव नामानि निर्दिशति नाग इत्यादि । तथा चोक्तम् ।
“उद्गारे नाग आख्यातः कूर्म उन्मीलने स्मृतः । कृकलस्तु क्षुति ज्ञेयो
देवदत्तो विजृम्भणे । न जहाति मृतं चापि सर्वव्यापी धनञ्जय” इति ।
वेदान्तिनस्तु नागादीनां प्राणादिष्वन्तर्भावं वदन्तीत्याह एतेषामिति ।
प्राणादिवायूनामुत्पत्तौ कारणापेक्षायामाह एतत्प्राणादीति । अपञ्चीकृत-
पञ्चमहाभूतेभ्यो रजःप्रधानेभ्यः प्राणादयो जायन्त इत्यर्थः । एतेषां प्रा-
णादीनां प्राणप्रचुरत्वात्प्राणमयत्वमात्माच्छादकत्वात्कोशलं च भवतीत्याह
इदं प्राणादीति । प्राणादीनां रजःप्रधानभूतकार्यत्वे निमित्तमाह अस्मेति ।

1. उद्गारं CDEFHJK.

2. Gorakshas'ataka 35, 36.

क्रियात्मकत्वेन रजोशकार्यत्वम् । एतेषु कोशेषु मध्ये विज्ञानमयो ज्ञानशक्तिमान् कर्तृरूपः । मनोमय इच्छाशक्तिमान् करणरूपः । प्राणमयः क्रियाशक्तिमान् कार्यरूपः । योग्यत्वादेवमेतेषां विभाग इति वर्णयन्ति । एतत्कोशत्रयं मिलितं सत्सूक्ष्मशरीरमित्युच्यते ॥ १३ ॥

अत्राप्यखिलसूक्ष्मशरीरमेकबुद्धिविषयतया वनवज्जलाशयवद्वा समष्टिरनेकबुद्धिविषयतया वृक्षवज्जलवद्वा व्यष्टिरपि भवति । एतत्समष्ट्युपहितं चैतन्यं सूत्रात्मा हिरण्यगर्भः प्राणश्चेत्युच्यते सर्वत्रानुस्यूतत्वाज्ज्ञानेच्छाक्रियाशक्तिमदुपहितत्वाच्च । अस्यैषा समष्टिः स्थूलप्रपञ्चा-

प्राणादीनां क्रियात्मकत्वाद्रजःकार्यत्वमित्यर्थः । एतेषु पञ्चसु कोशेषु मध्ये विज्ञानमयमनोमयप्राणमयकोशानां क्रमेण ज्ञानेच्छाक्रियाशक्तिभेदेन कर्तृकरणक्रियारूपत्वं दर्शयति एतेष्विति । तत्र हेतुमाह योग्यत्वादिति । इदमेव कोशत्रयं सूक्ष्मशरीरमिति व्यवहियत इत्याह एतत्कोशेति ॥ १३ ॥

अस्य समष्टित्वे हेतुमाह अत्रापीति । एकबुद्धीति । चराचरप्राणिमात्रस्य यावन्त्यनन्तानि सूक्ष्मशरीराणि तेषां सर्वेषां सूक्ष्मशरीराणां सूत्रात्मना हिरण्यगर्भाख्येन स्वीयैकबुद्ध्या विषयीकृतत्वात्समष्टित्वमित्यर्थः । तत्र दृष्टान्तमाह वनवदित्यादि । अस्यैव सूक्ष्मशरीरस्य व्यष्टित्वं दर्शयति अनेकेति । अनेकेषां जीवानां प्रत्येकं स्वस्वलिङ्गशरीरस्य स्वस्वबुद्धिविषयत्वेनानेकबुद्धिविषयतया व्यष्टित्वमित्यर्थः । तत्र दृष्टान्तमाह वृक्षवदित्यादि । उक्तसमष्ट्यवच्छिन्नचैतन्यस्य सूत्रात्मत्वादिसंज्ञां दर्शयति एतत्समष्टीति । तत्र हेतुमाह सर्वत्रेति । हेतुन्तरमाह ज्ञानेति । ज्ञानेच्छाक्रियाशक्तिमत्कोशत्रयोपाध्यवच्छिन्नत्वादित्यर्थः । विज्ञानमयादिकोशत्रयस्य सूक्ष्मशरीरतां दर्शयति अस्यैवेति । अस्य सूत्रात्महिरण्यगर्भा-

पेक्षया सूक्ष्मत्वात्सूक्ष्मशरीरं विज्ञानमयादिकोशत्रयं जाग्रद्वासनामयत्वात्स्वप्नोऽत एव स्थूलप्रपञ्चलयस्थानमिति चोच्यते । एतद्व्यष्ट्युपहितं चैतन्यं तैजसो भवति तेजोमयान्तःकरणोपहितत्वात् । अस्यापीयं व्यष्टिः स्थूलशरीरापेक्षया सूक्ष्मत्वादिति हेतोरेव सूक्ष्मशरीरं विज्ञानमयादिकोशत्रयं जाग्रद्वासनामयत्वात्स्वप्नोऽत एव स्थूलशरीरलयस्थानमिति चोच्यते । एतौ सूत्रात्मतैजसौ तदानीं मनोवृत्तिभिः सूक्ष्मविषयाननुभवतः “प्रविविक्त-

ख्यस्य विज्ञानमयादिकोशत्रयं सूक्ष्मशरीरमस्य स्थूलप्रपञ्चापेक्षया सूक्ष्मत्वादित्यर्थः । अस्यैव विज्ञानमयादिकोशत्रयस्य स्वप्नत्वे युक्तिमाह जाग्रदिति । विराड्रूपेणानुभूतस्थूलप्रपञ्चविषयकवासनामयत्वात्स्वप्नत्वमित्यर्थः । अतएवेति । यतः स्वप्नत्वं सूक्ष्मत्वं चात एव स्थूलप्रपञ्चलयस्थानमित्युच्यत इत्यर्थः । विज्ञानमयादिसमष्ट्युपाध्यवच्छिन्नचैतन्यस्य हिरण्यगर्भत्वं प्रतिपाद्येदानीं तद्व्यष्ट्युपलक्षितचैतन्यस्य तैजसत्वं निरूपयति एतद्व्यष्टीति । व्यष्टिरूपं विज्ञानमयादिकोशत्रयं तैजसस्यापि सूक्ष्मशरीरमिति दर्शयति अस्यापीति । सूक्ष्मशरीरत्वे हेतुमाह स्थूलेति । अस्यापि स्वप्नत्वे हेतुमाह जाग्रदिति । विश्वचैतन्येनानुभूतस्थूलशरीरविषयकवासनामयत्वात्स्वप्नत्वमित्यर्थः । अस्यैव सूक्ष्मशरीरस्य स्थूलशरीरलयस्थानत्वे युक्तिमाह अत एवेति । यथा पूर्वं प्राज्ञेश्वरावज्ञानवृत्तिभिः सुषुप्त्यवस्थायामानन्दमनुभवतस्तथा हिरण्यगर्भतैजसावपि स्वप्नावस्थायां मनोवृत्तिभिर्वासनामयान् शब्दादिविषयाननुभवत इति दर्शयति एताविति । अस्मिन्नर्थे श्रुतिमुदाहरति प्रविविक्तेति । इहापि विज्ञानमयादिकोशत्रयस्य समष्टिरूपस्य तदवच्छिन्नसूत्रासनश्च व्यष्टिरूपविज्ञानमयादिकोशत्रयस्य तदवच्छिन्नतैजसचैतन्यस्य च वनवृक्षादितदवच्छिन्नाकाशादिदृष्टान्तमु-

भुक्तैजस” इत्यादिश्रुतेः । अत्रापि समष्टिव्यष्ट्योस्तदुप-
हितसूत्रात्मतैजसयोर्वनवृक्षवत्तदवच्छिन्नाकाशवच्च जला-
शयजलवत्तत्तत्प्रतिबिम्बाकाशवच्चाभेदः । एवं सूक्ष्म-
शरीरोत्पत्तिः ॥ १४ ॥

स्थूलभूतानि तु पञ्चीकृतानि । पञ्चीकरणं त्वाका-
शादिपञ्चस्वेकैकं द्विधा समं विभज्य तेषु दशसु भागेषु
प्राथमिकान्पञ्च भागान्प्रत्येकं चतुर्धा समं विभज्य तेषां
चतुर्णां भागानां स्वस्वद्वितीयार्धभागपरित्यागेन भागा-
न्तरेषु योजनम् । तदुक्तं

खेनाभेदं दर्शयति अत्रापीति । समष्टिव्यष्ट्युपाध्योर्वनवृक्षवज्जलाशयज-
लवच्चाभेद उपाधिद्वयावच्छिन्नचैतन्ययोः सूत्रात्मतैजसयोरपि वनवृक्षा-
वच्छिन्नाकाशवज्जलाशयजलगतप्रतिबिम्बाकाशवच्चाभेद इत्यर्थः । सूक्ष्म-
शरीरोत्पत्तिप्रकरणमुपसंहरति एवं सूक्ष्मेति ॥ १४ ॥

अथेदानीं स्थूलशरीरोत्पत्तिं निरूपयितुमुपक्रमते स्थूलेति । तुशब्दः
पूर्वस्माद्वैषम्यं द्योतयति । पञ्चीकृतानीति । अपञ्चीकृतसूक्ष्मभूतापेक्षया
स्थूलभूतानि पञ्चीकृतानीत्यर्थः । पञ्चीकरणमेव प्रतिपादयितुं प्रतिजानीते
पञ्चीकरणं त्विति । पञ्चीकरणप्रकारमेवाह आकाशेति । अयमर्थः । सृ-
ष्टिकाले सकलप्राण्यदृष्टवशादीश्वरप्रेरणयाकाशवायुतेजोबन्नान्यविद्यास-
हायभूतात्परमात्मनः सकाशादनुक्रमजातानि तान्यपञ्चीकृतानि सूक्ष्माणि
व्यवहारासमर्थानीति कृत्वा तदीयस्थौल्यापेक्षायां व्यवहर्तृप्राणिजातधर्मा-
धर्मापेक्षयैव तान्येव भूतानि पञ्चीकृतानि भवन्ति । तानि च प्रत्येकं द्वै-
विध्यमापद्यन्ते । तेष्वकाशादिषु दशसु भागेषु प्राथमिकान्पञ्चभागान्प्र-
त्येकं चतुर्धा समं विभज्य स्वार्धपरित्यागेन चतुर्णां प्रत्येकं भागान्तरेषु

“द्विधा विधाय चैकैकं चतुर्धा प्रथमं पुनः ।

स्वस्वेतरद्वितीयांशैर्योजनात्पञ्चपञ्च ते” इति ॥

अस्याग्रामाण्यं नाशङ्कनीयं त्रिवृत्करणश्रुतेः पञ्चीकरणस्याप्युपलक्षणत्वात् । पञ्चानां पञ्चात्मकत्वे समानेऽपि तेषु च “वैशेष्यात्तद्वादस्तद्वाद” इतिन्यायेनाकाशादिव्यपदेशः सम्भवति । तदानीमाकाशे शब्दोऽभिव्यज्यते वायौ शब्दस्पर्शावग्नौ शब्दस्पर्शरूपाण्यप्सु शब्दस्पर्शरूपरसाः पृथिव्यां शब्दस्पर्शरूपरसगन्धाश्च ॥ १५ ॥

एतेभ्यः पञ्चीकृतेभ्यो भूतेभ्यो भूर्भुवः स्वर्महर्जनस्तपः

सन्निवेशेन पञ्चीकृतानि स्थूलानि भवन्तीति । अस्मिन्नर्थे वृद्धसम्मतिमाह तदुक्तमिति । पञ्चीकरणस्य त्रिवृत्करणप्रतिपादकश्रुत्यन्तरविरोधमाशङ्क्य परिहरति अस्येति । भूतत्रयसृष्टिश्रुतौ सृष्टिपरिपूर्त्यर्थमन्यत्राश्रुतमपि भूतद्वयमाश्रित्य भूतपञ्चकाभिप्रायेण भूतत्रयसृष्टिप्रतिपादनादविरोध इत्यर्थः । आकाशादिपञ्चभूतेषु चतुर्धा विभक्तानामन्येषां पञ्चभूतानां प्रत्येकानुप्रवेशेन पञ्चीकृतानामाकाशादीनां पञ्चात्मकत्वाविशेषादाकाशादिव्यपदेशो न स्यादित्याशङ्क्य परिहरति पञ्चानामिति । आकाशादीनां पञ्चानां पञ्चात्मकत्वे समानेऽपि तेषु पञ्चभूतेषु तद्विशेषानुप्रवेशात्तन्नामभिव्यवहारः सम्भवतीत्यर्थः । तदानीमिति । यदा पञ्चीकृतान्याकाशादीनि तदानीं स्थूलत्वेन स्वस्वकार्योत्पादनसमर्थत्वादाकाशेऽव्यक्तरूपेण स्थितः शब्दोऽभिव्यज्यते व्यक्तो भवतीत्यर्थः ॥ १५ ॥

उक्तेभ्यो भूतेभ्यश्चतुर्दशभुवनोत्पत्तिप्रकारं दर्शयति एतेभ्य इति । एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्पन्नब्रह्माण्डस्य चतुर्विधशरीराणां च तद्योग्यान्नपा-

1. All the Mss. but H. read त्रिवृत्करणमिति श्रुतेः. 2. *Brahma-sūtra* 2. 4. 22.

३. F. only; CJKL. read त्र.°

सत्यमित्येतन्नामकानामुपर्युपरिविद्यमानानामतलवित-
लसुतलरसातलतलातलमहातलपातालनामकानामधो-
ऽधोविद्यमानानां लोकानां ब्रह्माण्डस्य तदन्तर्वर्त्तिचतु-
र्विधस्थूलशरीराणां तदुचितानामन्नपानादीनां चोत्प-
त्तिर्भवति । चतुर्विधशरीराणि तु जरायुजाण्डजोद्भिज्ज-
स्वेदजाख्यानि । जरायुजानि जरायुभ्यो जातानि मनु-
ष्यपश्यादीनि । अण्डजान्यण्डेभ्यो जातानि पक्षिपन्नगा-
दीनि । उद्भिज्जानि भूमिमुद्भिद्य जातानि कक्षवृक्षा-
दीनि । स्वेदजानि स्वेदेभ्यो जातानि यूकामशकादीनि ॥ १६ ॥

अत्रापि चतुर्विधसकलस्थूलशरीरमेकानेकबुद्धिविष-
यतया वनवज्जलाशयवद्वा समष्टिर्वृक्षवज्जलवद्वा व्यष्टिरपि
भवति । एतत्समष्ट्युपहितं चैतन्यं वैश्वानरो विराडित्यु-
च्यते सर्वनराभिमानित्वाद्विविधं राजमानत्वाच्च । अ-

नादीनां चोत्पत्तिर्भवतीत्यर्थः । चतुर्विधशरीराण्युद्दिशति चतुर्विधेति ।
तानि च यथोद्देशं विवृणोति जरायुजानीति ॥ १६ ॥

पूर्ववदत्रापि समष्टिव्यष्टिभेदं दर्शयति अत्रापीति । चतुर्विधशरीरजा-
तमपि शरीरमित्येकबुद्धिविषयतया वनवत्समष्टिलं प्रत्येकं तच्छरीरविष-
यतयानेकबुद्धिविषयत्वाव्यष्टिलं च लभत इत्यर्थः । अधुना भूरादिचतुर्द-
शभुवनान्तर्गतचतुर्विधस्थूलशरीरसमष्ट्युपहितचैतन्यस्य वैश्वानरत्वापरप-
र्यायं वैराजत्वं दर्शयति एतत्समष्टीति । तत्र युक्तिमाह सर्वेति । सर्व-
प्राणिनिकायेष्वहमित्यभिमानवत्त्वाद्वैश्वानरत्वं विविधं नानाप्रकारेण प्र-
काशमानत्वाच्च वैराजत्वं लभत इत्यर्थः । अस्यैवेति । अस्य विराट्चैत-

स्यैषा समष्टिः स्थूलशरीरमन्त्रविकारत्वादन्तमयकोशः
स्थूलभोगायतनत्वाच्च स्थूलशरीरं जाग्रदिति च व्यपदि-
श्यते । एतद्व्यष्ट्युपहितं चैतन्यं विश्व इत्युच्यते सूक्ष्मशरी-
राभिमानमपरित्यज्य स्थूलशरीरादिप्रविष्टत्वात् । अ-
स्याप्येषा व्यष्टिः स्थूलशरीरमन्त्रविकारत्वादेव हेतोरन्त-
मयकोशो जाग्रदिति चोच्यते । तदानीमेतौ विश्ववैश्वान-
रौ दिग्वातार्कवरुणाश्विभिः क्रमान्नियन्त्रितेन श्रोत्रा-

न्यस्यैषा पूर्वोक्ता या ब्रह्माण्डान्तर्गतचतुर्विधस्थूलशरीरसमष्टिरेव स्थूल-
शरीरमित्यर्थः । अन्नविकारेति । अन्नविकारबाहुल्यादन्नमयत्वमात्मा-
च्छादकत्वात्कोशत्वं स्थूलशरीरादिविषयप्रयुक्तसुखदुःखभोगायतनत्वाच्च
स्थूलशरीरत्वमिन्द्रियैरर्थोपलब्धेऽप्यत्र जाग्रदवस्थात्वं च घटत इत्यर्थः । च-
तुर्विधस्थूलशरीरसमष्ट्युपहितं चैतन्यं सप्रपञ्चमभिधायेदानीं तद्व्यष्ट्युप-
हितं चैतन्यमभिधत्ते एतद्व्यष्टीति । एतेषां चतुर्विधशरीराणां या व्यष्टि-
स्तत्तच्छरीरव्यक्तिस्तदुपहितं चैतन्यं विश्व इत्युच्यत इत्यर्थः । तत्र हेतुमाह
सूक्ष्मेति । सूक्ष्मलिङ्गशरीराभिमानमपरित्यज्य स्थूलशरीरेषु प्रविश्य
तत्तत्स्थूलशरीरेषु सर्वेषु प्रत्येकमहमहमित्यभिमानवत्त्वाद्विश्वत्वमित्यर्थः ।
अस्यापीति । अस्य चैतनस्याप्येषा तत्तच्छरीरव्यक्तिविशेषलक्षणा व्यष्टिः
सैव स्थूलशरीरमित्यर्थः । अत्राप्यन्नविकारबाहुल्यादन्नमयत्वं चैतन्या-
च्छादकत्वात्कोशत्वमिन्द्रियैरर्थोपलब्धमाज्जाग्रत्त्वं च क्रमेण दर्शयति अ-
न्नविकारेति । अधुना जाग्रदवस्थायां विश्ववैश्वानरयोस्तत्तद्देवताधिष्ठित-
श्रोत्रादिभिश्चतुर्दशभिः करणैः शब्दादिविषयग्रहणप्रकारं दर्शयति तदा-
नीमेताविति । अस्मिन्नर्थे श्रुतिं संवादयति जागरितेति । अनयोर्विश्ववै-

1. DG. omit च स्थूलशरीरं. 2. AEGHJK read परित्यज्य. 3. ABCDH
insert स्थूलभोगायतनत्वात् whilst the other six omit it.

१. CF. only; EJKL 'नं परि' Rāmātīrtha adopts the former.

दीन्द्रियपञ्चकेन क्रमाच्छब्दस्पर्शरूपरसगन्धानग्नीन्द्रोपेन्द्रयमप्रजापतिभिः क्रमान्नियन्त्रितेन वागादीन्द्रियपञ्चकेन क्रमाद्वचनादानगमनविसर्गानन्दांश्चन्द्रचतुर्मुखशङ्कराच्युतैः क्रमान्नियन्त्रितेन मनोबुद्धयहङ्कारचित्ताख्यानान्तरिन्द्रियचतुष्केण क्रमात्सङ्कल्पनिश्चयाहङ्कार्यचैत्तांश्च सर्वानेतान् स्थूलविषयाननुभवतो “जागरितस्थानो बहिःप्रज्ञ” इत्यादिश्रुतेः । अत्राप्यनयोः स्थूलव्यष्टिसमष्टयोस्तदुपहितविश्ववैश्वानरयोश्च वनवृक्षवत्तदवच्छिन्नाकाशवच्च जलाशयजलवत्तद्गतप्रतिबिम्बाकाशवच्च पूर्ववदभेदः । एवं पञ्चीकृतपञ्चभूतेभ्यः स्थूलप्रपञ्चोत्पत्तिः ॥ १७ ॥

एतेषां स्थूलसूक्ष्मकारणप्रपञ्चानामपि समष्टिरेको महान्प्रपञ्चो भवति यथावान्तरवनानां समष्टिरेकं मह-

श्वानरयोर्वनवृक्षावच्छिन्नाकाशदृष्टान्तेन जलाशयजलगतप्रतिबिम्बाकाशदृष्टान्तेन च पूर्ववदभेदं साधयति अत्राप्यनयोरिति । स्थूलप्रपञ्चोत्पत्तिमुपसंहरति एवं पञ्चीकृतेति ॥ १७ ॥

स्थूलसूक्ष्मकारणप्रपञ्चानां व्यष्टिभूतानां प्रत्येकविवक्षयावान्तरप्रपञ्चत्वमभिधायेदानीं तेषां समष्टिरेव महाप्रपञ्चत्वं दर्शयति एतेषामिति । तत्र दृष्टान्तमाह यथावान्तरेति । यथा धवखदिरपलाशाद्यवान्तरवनानां समष्टिः समुदायविवक्षयैकं महद्वनं भवति यथा च वापीकूपतडागाद्यवा-

1. प्राज्ञः ACGHJL. The commentary of C. adds the following after जागरितेति :—जागरितस्थानं यस्य स जागरितस्थानः । बहिरूपादौ चक्षुरादिग्राह्ये प्रज्ञा यस्य स बहिःप्रज्ञः स एव बहिःप्राज्ञः ॥ 2. *Māndū.* 3. GHJKL. omit पञ्च.

इदं भवति यथा वावान्तरजलाशयानां समष्टिरेको महान् जलाशयः । एतदुपहितं वैश्वानरादीश्वरपर्यन्तं चैतन्यमप्यवान्तरवनावच्छिन्नाकाशवदवान्तरजलाशयगतप्रतिविम्बाकाशवच्चैकमेव । आभ्यां महाप्रपञ्चतदुपहितचैतन्याभ्यां तप्तायःपिण्डवदविविक्तं सदनुपहितं चैतन्यं “सर्वं खल्विदं ब्रह्म” इति वाक्यस्य वाच्यं भवति विविक्तं सल्लक्ष्यमपि भवति । एवं वस्तुन्यवस्वारोपोऽध्यारोपः सामान्येन प्रदर्शितः ॥ १८ ॥

इदानीं प्रत्यगात्मनीदमिदमयमयमारोपयतीति वि-

न्तरजलाशयानां समुदायविवक्षयैको महान् जलाशयो भवति तथा स्थूलसूक्ष्मकारणावान्तरप्रपञ्चानां समुदाय एको महान्प्रपञ्चो भवतीत्यर्थः । एतदेवावान्तरमहाप्रपञ्चोपहितानां विश्वतैजसप्राज्ञानां वैश्वानरहिरण्यगर्भान्याकृतानां चावान्तरवनावच्छिन्नाकाशवदवान्तरजलाशयगतप्रतिविम्बाकाशवच्चाभेद इत्याह एतदुपहितमिति । चैतन्यप्रपञ्चयोर्भेदे “सर्वं खल्विदं ब्रह्म” इति श्रुत्या विरोधमाशङ्क्य परिहरति आभ्यामिति । उक्तमहत्प्रपञ्चतदवच्छिन्नचैतन्याभ्यां तप्तायःपिण्डवदन्योन्यतादात्म्याध्यासापन्नं यद्वस्तु श्रुतं तदवच्छिन्नं चैतन्यं सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति वाक्यस्य वाच्यं भवत्यन्योन्यतादात्म्याध्यासेन विविक्तं सल्लक्ष्यं भवतीत्यर्थः । अध्यारोपप्रकरणमुपसंहरति एवं वस्तुनीति ॥ १८ ॥

ईश्वरचैतन्ये सामान्यतौ महाप्रपञ्चाध्यारोपप्रकारं सप्रपञ्चमभिधायैदानीं प्रत्यगात्मनि विशेषाध्यारोपप्रकारं दर्शयितुमुपक्रमते इदानीमित्यादिना । अध्यारोपमेवाह इदमिति । प्रत्यक्षादिसन्निहितस्यापत्यादिधर्मिण इदमिदमिति निर्देशः क्रियते । इदमिदमित्यादेर्वीप्सा । अतिस्थूलबु-

1. *Chhâ.* 3. 14. 1. 2. Not in BEFHJK.

१. °त्वादरे वीप्सा EF.

शेषत उच्यते । अतिप्राकृतस्तु “आत्मा वै जायते पुत्र”
 इत्यादिश्रुतेः स्वस्मिन्निव पुत्रेऽपि प्रेमदर्शनात्पुत्रे पुष्टे
 नष्टे चाहमेव पुष्टो नष्टश्चेत्याद्यनुभवाच्च पुत्र आत्मेति
 वदति । चार्वाकस्तु “स वा एष पुरुषोऽन्तरसमय” इ-
 त्यादिश्रुतेः प्रदीप्तगृहात्स्वपुत्रं परित्यज्यापि स्वस्य निर्ग-
 मदर्शनात्स्थूलोऽहं कृशोऽहमित्याद्यनुभवाच्च स्थूलश-
 रीरमात्मेति वदति । अपरश्चार्वाकः “ते ह प्राणाः प्र-
 जापतिमेत्य ब्रूयुः” इत्यादिश्रुतेरिन्द्रियाणामभावे शरी-
 रचलनाभावात्काणोऽहं बधिरोऽहमित्याद्यनुभवाच्चेन्द्रि-
 याण्यात्मेति वदति । अपरश्चार्वाकः “अन्योऽन्तर आत्मा
 प्राणसमय” इत्यादिश्रुतेः प्राणाभाव इन्द्रियादिचलना-

द्विस्तु इदमपत्यादिकमेवाहमयं पुत्र एवाहमित्यत्यन्तबाह्यधर्मानविशेषे-
 णात्मन्यध्यारोपयतीत्यर्थः । अत्र श्रुतिमाह आत्मेति । तत्र युक्तिमाह
 स्वस्मिन्निवेति । यथा स्वशरीरे प्रेमदर्शनादात्मत्वभ्रम एवं स्वपुत्रादिशरी-
 रेऽपि प्रेमदर्शनादात्मत्वभ्रम इत्यर्थः । अत्रानुरूपमनुभवसाक्ष्ये पुत्र इति ।
 एतदपेक्षया विशिष्टबुद्धिरन्यः कश्चिदधिकारी स्वदेहमेवात्मानं मन्यत
 इत्याह चार्वाक इति । अत्रापि श्रुतिमाह स वा इति । पुत्रादिशरीरस्या-
 त्मत्वाभावे युक्तिं दर्शयन्पूर्वोक्ताधिकारिणः सकाशात्स्वस्य वैलक्षण्यं दर्श-
 यति प्रदीप्तेति । देहस्यात्मत्वेऽनुभवं च प्रमाणयति स्थूलोऽहमिति । त-
 तोऽप्युत्कृष्टः कोऽप्यधिकारी श्रुतियुक्त्यनुभवेभ्य इन्द्रियाण्यात्मेति वद-
 तीत्याह अपर इति । ततोऽप्युत्तमोऽधिकारी कश्चिच्छ्रुतिप्रमाणानुभवव-
 लात्प्राण एवासेत्याह अपर इति । ततो विशिष्टोऽधिकारी कश्चित्स्वम-

1. I cannot trace this. Rāmātīrtha, with D, reads “आत्मा वै पुत्र
 नामासि” (*Kaush.* 2. 11.) 2. *Tait.* 2. 1. 1. 3. अपरश्चार्वाकस्त्विह प्राणाः
 ACFJK. 4. *Chhā.* 5. 1. 7. 5. *Tait.* 2. 2. 1.

योगादहमशनायावानहं पिपासावानित्याद्यनुभवाच्च प्राण आत्मेति वदति । अन्यस्तु चार्वाकः “अन्योऽन्तर आत्मा मनोमय” इत्यादिश्रुतेर्मनसि सुप्ते प्राणादेरभावाद्दहं सङ्कल्पवानहं विकल्पवानित्याद्यनुभवाच्च मन आत्मेति वदति । बौद्धस्तु “अन्योऽन्तर आत्मा विज्ञानमय” इत्यादिश्रुतेः कर्तुरभावे करणस्य शक्त्यभावाद्दहं कर्त्ताहं भोक्तेत्याद्यनुभवाच्च बुद्धिरात्मेति वदति । प्राभाकरतार्किकौ तु “अन्योऽन्तर आत्मानन्दमय” इत्यादिश्रुतेर्बुद्ध्यादीनामज्ञाने लयदर्शनादहमज्ञोऽहमज्ञानीत्याद्यनुभवाच्चाज्ञानमात्मेति वदतः । भाट्टस्तु “प्रज्ञानघन एवानन्दमय” इत्यादिश्रुतेः सुषुप्तौ प्रकाशाप्रकाशसङ्गावान्मामहं न जानामीत्याद्यनुभवाच्चाज्ञानोपहितं चैतन्यमात्मेति वदति । अपरो बौद्धः “असदेवेदमग्र आसीत्” इत्यादिश्रुतेः सुषुप्तौ सर्वाभावादहं सुषुप्तौ नासमित्युत्थितस्य स्वाभावपरामर्शविषयानुभवाच्च शून्यमात्मेति वदति ॥ १९ ॥

तानुकूलश्रुत्यादिवलान्मन एवासेत्याह अन्यस्त्विति । उक्तेभ्यः पञ्चभ्यो विलक्षणः कश्चिद्विज्ञानवादी श्रुत्यादिभिर्विज्ञानमासेत्याह बौद्धस्त्विति । उक्तेभ्योऽतिरिक्तौ प्राभाकरतार्किकौ स्वमतोपयोगिश्रुत्यादिवलादज्ञानमासेति वदत इत्याह प्राभाकरेति । अज्ञानावच्छिन्नं चैतन्यमासेत्याह प्र-

1. Tait. 2. 3. 1. 2. Idem. 2. 4. 1. 3. Idem. 2. 5. 1. 4. Thus eight Mss; but अहं ज्ञानी BGH. and Rāmātīrtha. 5. Māndū. 5. 6. Chhā 6. 2. 1.

एतेषां पुत्रादीनामनात्मत्वमुच्यते । एतैरतिप्राकृता-
दिवादिभिरुक्तेषु श्रुतियुक्त्यनुभवाभासेषु पूर्वपूर्वोक्तश्रुति-
युक्त्यनुभवाभासानामुत्तरोत्तरश्रुतियुक्त्यनुभवाभासैरा-
त्मत्वबाधदर्शनात्पुत्रादीनामनात्मत्वं स्पष्टमेव । किञ्च प्र-
त्यगस्थूलोऽचक्षुरग्राणोऽमना अकर्ता चैतन्यं चिन्मात्रं
सदित्यादिप्रबलश्रुतिविरोधादस्य पुत्रादिशून्यपर्यन्तस्य
जडस्य चैतन्यभास्यत्वेन घटादिवदनित्यत्वादहं ब्रह्मेति
विद्वदनुभवप्राप्त्याच्च तत्तच्छ्रुतियुक्त्यनुभवाभासानां बा-

ज्ञानघन इति । बौद्धैकदेशी कश्चिच्छ्रुत्यादिभिः शून्यमासेति वदति
अपरो बौद्ध इति ॥ १९ ॥

अधुना पुत्रादिशून्यपर्यन्तानामात्मत्वप्रतिपादकश्रुत्यादेराभासत्वात्पूर्व-
पूर्वमतस्योत्तरोत्तरमतबाध्यत्वाच्च दृश्यत्वजडत्वादिहेतुकदम्बकैश्चानात्मत्वं
प्रसिद्धमेवेति प्रतिपादयितुं प्रतिजानीत एतेषामिति । पुत्राद्यात्मत्ववादि-
नामतिमन्दाधिकारित्वात्तत्प्रतिपादितश्रुत्यादेरपि पूर्वपूर्वस्योत्तरोत्तरबाध्य-
त्वाच्च पुत्रादिशून्यान्तानामनात्मत्वं प्रसिद्धमेवेति प्रतिज्ञातमेवार्थं प्रकट-
यति एतैरिति । ननु पुत्रादिशून्यपर्यन्तानामनात्मत्वे सिद्धे कस्तर्ह्यह-
म्प्रत्ययविषय आसेत्याशङ्क्यास्थूलादिनिषेधवाक्यजातबोधितं “सत्यं
ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इत्यादिविधिवाक्यकोटिबोधितं यत्सत्यज्ञानानन्ता-
नन्दाद्वयं ब्रह्म तदेवाहमालम्बनमिति प्रबलश्रुतियुक्त्यनुभवैः प्रतिपा-
दयितुमाह किञ्चेति । अस्थूलादिप्रबलश्रुतिवाक्यैः पुत्रादिशून्यपर्य-
न्तात्मातिरिक्तात्मस्वरूपप्रतिपादनात्पुत्रादीनां जडत्वादिहेतुभिरनात्मत्वमि-
त्यर्थः । अस्मिन्नर्थे प्रबलविद्वदनुभवं प्रमाणयति अहं ब्रह्मेति । पुत्रादि-

1. Some of the Mss. read पुत्रादीनां शून्यपर्यन्तानां. 2. For the pas-
sages here referred to, see Rāmātīrtha's commentary.

धितत्वादपि पुत्रादिशून्यपर्यन्तमखिलमनात्मैव । अतस्त-
त्तद्भासकं नित्यशुद्धबुद्धमुक्तसत्यस्वभावं प्रत्यक्चैतन्यमे-
वात्मवस्त्विति वेदान्तविद्वदनुभवः । एवमध्यारोपः॥२०॥

श्रुत्यादीनां दौर्बल्यं दर्शयति तत्तदिति । यतः पुत्रादीनां जडत्वादिहेतु-
भिरनात्मत्वमतः पुत्रादिभासकं नित्यशुद्धत्वादिस्वरूपमेवात्मवस्त्वित्यर्थः ।
नन्विदं विरुद्धं यत्पुत्रादीनामात्मत्वप्रतिपादकश्रुतीनामप्रामाण्यमस्थूलादि-
श्रुतीनां प्रामाण्यमिति । न हि वेदवाक्येषु केषाञ्चिदप्रामाण्यं केषाञ्चि-
त्प्रामाण्यमिति वा शक्यं प्रतिपादयितुम् । एवं चेत्पुत्रादिश्रुतीनां प्रा-
माण्यमस्थूलादिवाक्यानामप्रामाण्यमिति वैपरीत्यं किं न स्याद्वेदवाक्या-
विशेषात् । किं^१ केषाञ्चिद्वेदान्तवाक्यानामप्रामाण्यप्रतिपादनार्थमिदं प्र-
करणमारब्धमतः कथं निर्णय इति चेदत्रोच्यते । पुत्रादिश्रुतीनां सर्व-
थैव प्रामाण्यं नास्तीति न निषिध्यते किन्त्वस्थूलादिप्रबलश्रुतिस्मृतिन्या-
यविरोधात्स्वार्थं तात्पर्याभावात्तेषां स्थूलारुन्धतीन्यायेन पूर्वपूर्वनिराकर-
णद्वारा सूक्ष्मसूक्ष्मवस्तूपदेशे तात्पर्यमित्येतावदेव प्रतिपाद्यते । तथाहि
“ध्रुवमरुन्धतीं च दर्शयति” इति विधिवलाद्वरवध्वोररुन्धतीदर्शने
प्राप्ते परमसूक्ष्माया अरुन्धत्याः प्रथमकक्षायामेव प्रतिपत्तुमशक्यत्वात्प्र-
थमं चन्द्रज्योतीरूपांरुन्धतीत्युच्यते ततश्चन्द्रभिन्ना तारकारुन्धतीत्यु-
च्यते ततश्चेतरतारकाभिन्ना सप्ततारकात्मिकारुन्धतीत्युच्यते तदनन्तर-
मितरतारकाचतुष्टयभिन्ना तारकात्रितयात्मिकेत्युच्यते ततस्तन्मध्यतारके-
त्युच्यते ततस्तत्समीपवर्तिनी परमसूक्ष्मारुन्धतीत्युच्यते । न चैतावतै-
तेषां पञ्चानां वाक्यानां परस्परविरुद्धार्थप्रतिपादकत्वेनाप्रामाण्यं शक्यं
प्रतिपादयितुं किन्तु प्रतिपत्तुबुद्ध्यनुसारेण सोपानक्रमवत्पूर्वपूर्वनिराकर-

1. So AB EFJK; °तत्त्वमिति DGHL.

१. CJ. insert च. २. See Notes. ३. Cf. *Gobhīlāya-Grihyasūtra*
2. 3. 8-10; *Pārāskara-Grihyasūtra* 1. 8. 19; and *Āśvalāyana-*
Grihyasūtra 1. 7. 22.

अपवादो नाम रज्जुविवर्तस्य सर्पस्य रज्जुमात्रत्ववद्व-
स्तुविवर्तस्यावस्तुनोऽज्ञानादेः प्रपञ्चस्य वस्तुमात्रत्वम् ।
तदुक्तम्

“सतत्त्वतोऽन्यथाप्रथा विकार इत्युदीरितः ।

अतत्त्वतोऽन्यथाप्रथा विवर्त इत्युदीरितः” इति ॥

णद्वारा सूक्ष्मारुन्धतीप्रतिपादने तात्पर्यात् । तद्वदत्राप्यन्नमयः प्राणमयो
मनोमयो विज्ञानमय आनन्दमय आत्मा “ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा” इति
पुच्छब्रह्मपर्यवसितानां पञ्चकोशवाक्यानामपि परस्परविरुद्धार्थप्रतिपाद-
कत्वेऽपि प्रतिपत्तुबुद्धयनुसारेण सोपानक्रमवत्पूर्वपूर्वनिराकरणद्वारा पर-
मसूक्ष्मपुच्छब्रह्मप्रतिपादने तात्पर्यात् । तस्मात्सर्वेषां वेदवाक्यानां सा-
क्षात्परम्परया वाद्वितीयवस्तुप्रतिपादने तात्पर्यात्प्रामाण्याविरोध इति
संक्षेपः । विशेषाध्यारोपप्रकरणमुपसंहरति एवमिति ॥ २० ॥

आत्मवस्तुनि मिथ्याप्रपञ्चस्य सामान्यतो विशेषतश्चाध्यारोपप्रकारं
सप्रपञ्चमभिधायेदानीं तदपवादप्रकारं वक्तुमारभते अपवाद इति । अस-
ङ्गोदासीने परमात्मवस्तुनि तद्विवर्तभूताज्ञानादिमिथ्याप्रपञ्चस्य चिद्वस्तु-
मात्रावशेषतयावस्थानमेवापवाद इति वक्तुं प्रथमं लौकिकं दृष्टान्तमाह
रज्जुविवर्तस्येति । रज्जुस्वरूपापरित्यागेन सर्पाकारेण भासमानस्य रज्जु-
विवर्तस्यापवादो नाशो नामाधिष्ठानरज्जुमात्रतयावस्थानवच्चिद्विवर्तस्याज्ञा-
नादिप्रपञ्चस्य नाशो नाम चिन्मात्रत्वेनावस्थानमित्यर्थः । अत्र यथास्वरू-
पेणावस्थितस्य वस्तुनोऽन्यथाभावो द्विधा भवति परिणामभावो विवर्त-
भावश्चेति । तत्र परिणामभावो नाम वस्तुनो यथार्थतः स्वस्वरूपं परि-

1. I cannot trace this quotation. It is not in BDGH. The
reading of L. is :—यस्तात्त्विकोऽन्यथाभावः परिणाम उदीरितः । अतात्त्विको-
ऽन्यथाभावो विवर्तः स उदीरितः ॥

तथाहि । एतद्भोगायतनं चतुर्विधसंकलस्थूलशरीर-
जातं भोग्यरूपान्नपानादिकमेतदायतनं भूतभूरादिचतु-
र्दशभुवनान्येतदायतनं भूतं ब्रह्माण्डं चैतत्सर्वमेतेषां का-
रणरूपं पञ्चीकृतभूतमात्रं भवति । एतानि शब्दादिविष-
यसहितानि पञ्चीकृतानि भूतानि सूक्ष्मशरीरजातं चै-
तत्सर्वमेतेषां कारणरूपापञ्चीकृतभूतमात्रं भवति । ए-
तानि सत्त्वादिगुणसहितान्यपञ्चीकृतान्युत्पत्तिव्युत्क्रमेणै-
तत्कारणभूताज्ञानोपहितचैतन्यमात्रं भवति । एतदज्ञा-

त्यज्य स्वरूपान्तरापत्तिर्यथा दुग्धमेव स्वस्वरूपं परित्यज्य दध्याकारेण प-
रिणमते । विवर्तभावस्तु वस्तुनः स्वस्वरूपापरित्यागेन स्वरूपान्तरेण मि-
थ्याप्रतीतिर्यथा रज्जुः स्वस्वरूपापरित्यागेन सर्पाकारेण मिथ्या प्रतिभा-
सते । अत्र वेदान्ते ब्रह्मणि प्रपञ्चभानस्य परिणामभावो नाङ्गीक्रियते
दुग्धादिवद्ब्रह्मणो विकारित्वप्रसङ्गादनित्यत्वादिदोषापत्तेः । विवर्तभावाङ्गी-
कारे तु नायं दोषो ब्रह्मणि प्रपञ्चभानस्य मिथ्यात्वेन विकारित्वाभावात् ।
तदुक्तम् । “अधिष्ठानावशेषो हि नाशः कल्पितवस्तुनः” इति । तस्मा-
च्चिद्विवर्तस्य प्रपञ्चस्य चिन्मात्रावस्थानमेवापवाद इति भावः । अस्मि-
न्नर्थे ग्रन्थान्तरसंवादं दर्शयति तदुक्तमिति । सामान्यतो दर्शितामपवाद-
प्रक्रियां विस्तरेण प्रतिपादयितुं प्रतिजानीते तथाहीति । स्थूलसूक्ष्मकार-
णप्रपञ्चानामुत्पत्तिवैपरीत्येन तत्तत्कारणरूपेणावस्थानमेवापवाद इत्याह
एतद्भोगायतनमिति । एतत्स्थूलशरीरं स्वाश्रयब्रह्माण्डसहितं स्वकारणभू-
तपञ्चीकृतेषु पञ्चमहाभूतेषु लीनं सत्तन्मात्रतयावतिष्ठते । तानि च पञ्ची-
कृतानि भूतानि शब्दादिसहकृतानि सप्तदशावयवात्मकलिङ्गशरीराणि स्व-

1. चतुर्विधं HJL. 2. In all but AG. 3. आश्रय DGHL. 4. आश्रय
CDGHL.

नमज्ञानोपहितं चैतन्यं चेश्वरादिकमेतदाधारभूतानुप-
हितचैतन्यरूपं तुरीयं ब्रह्ममात्रं भवति ॥ २१ ॥

आभ्यासध्यारोपापवादाभ्यां तत्त्वम्पदार्थशोधनमपि
सिद्धं भवति । तथाहि । अज्ञानादिसमष्टिरेतदुपहितं स-
र्वज्ञत्वादिविशिष्टं चैतन्यमेतदनुपहितं चैतत्रयं तप्तायःपि-
ण्डवदेकत्वेनावभासमानं तत्पदवाच्यार्थो भवति । एत-
दुपाध्युपहिताधारभूतमनुपहितं चैतन्यं तत्पदलक्ष्यार्थो
भवति । अज्ञानादिव्यष्टिरेतदुपहिताल्पज्ञत्वादिविशिष्ट-
चैतन्यमेतदनुपहितं चैतत्रयं तप्तायःपिण्डवदेकत्वेनावभा-
समानं त्वम्पदवाच्यार्थो भवति । एतदुपाध्युपहिताधार-

कारणेष्वपञ्चीकृतभूतेषु लीनानि भवन्ति । तान्यपञ्चीकृतानि सत्त्वादि-
गुणसहितानि स्वकारणाज्ञानोपहितचैतन्ये लीनानि भवन्ति । तच्चाज्ञानं
तदुपहितचैतन्यं सर्वज्ञत्वादिगुणविशिष्टं च स्वाधारभूतानुपहितचैतन्ये
लीनं भवति । चैतन्यमेवावशिष्यत इत्यर्थः ॥ २१ ॥

फलितमाह आभ्यासिति । तत्त्वम्पदार्थशोधनप्रकारं प्रतिजानीते त-
थाहीति । अज्ञानं तदवच्छिन्नेश्वरचैतन्यं तदनुपहितचैतन्यं चैतत्रयं
तप्तायःपिण्डवदन्योन्यतादात्म्याध्यासेनैकत्वेन प्रतीयमानं सत्तत्पदवा-
च्यार्थो भवतीत्यर्थः । तत्पदलक्ष्यार्थमाह एतदिति । अज्ञानावच्छिन्नेश्व-
रचैतन्यस्याधारभूतं यदनुपहितचैतन्यं तत्ताभ्यां विविक्तं सद्भेदविवक्षया
तत्पदलक्ष्यार्थो भवतीत्यर्थः । त्वम्पदवाच्यार्थमाह अज्ञानादीति । व्यष्टि-
भूतमज्ञानं यदन्तःकरणं तदवच्छिन्नं जीवचैतन्यं तदनुपहितं चैतन्यं
चेत्येतन्नयं तप्तायःपिण्डवत्परस्परतादात्म्याध्यासेनाभेदविवक्षया त्वम्पद-
वाच्यार्थो भवतीत्यर्थः । त्वम्पदलक्ष्यार्थमाह एतदिति । अन्तःकरणोप-

1. So ABDG ; the rest vary.

१. व्यष्टिभूताज्ञानान्तः K.

भूतमनुपहितं प्रत्यगानन्दं तुरीयं चैतन्यं त्वस्पदलक्ष्यार्थो
भवति ॥ २२ ॥

अथ महावाक्यार्थो वर्ण्यते । इदं तत्त्वमसिवाक्यं स-
म्बन्धत्रयेणाखण्डार्थबोधकं भवति । सम्बन्धत्रयं नाम
पदयोः सामानाधिकरण्यं पदार्थयोर्विशेषणविशेष्यभावः
प्रत्यगात्मलक्षणयोर्लक्ष्यलक्षणभावश्चेति । तदुक्तम्

“सामानाधिकरण्यं च विशेषणविशेष्यता ।

लक्ष्यलक्षणसम्बन्धः पदार्थप्रत्यगात्मनामिति” ॥

सामानाधिकरण्यसम्बन्धस्तावद्यथा सोऽयं देवदत्त इत्य-
स्मिन्वाक्ये तत्कालविशिष्टदेवदत्तवाचकसशब्दस्यैतत्काल-
विशिष्टदेवदत्तवाचकायंशब्दस्य चैकस्मिन्पिण्डे तात्प-
रहितचैतन्यत्रयस्याधारभूतं यदनुपहितं प्रत्यगानन्दं तुरीयं चैतन्यं त्वस्प-
दलक्ष्यार्थो भवतीत्यर्थः ॥ २२ ॥

पदार्थमभिधाय वाक्यार्थमाह अथेति । ननु जीवेश्वरयोः किञ्चिज्ज्ञ-
त्वसर्वज्ञत्वादिविशिष्टयोरत्यन्तविलक्षणयोस्तत्त्वमस्यादिमहावाक्यानि पर-
स्परविरुद्धार्थप्रतिपादकानि कथमखण्डैकरसं ब्रह्म प्रतिपादयन्तीत्याशङ्क्य
साक्षादैक्यप्रतिपादकत्वाभावेऽपि लक्षणया सम्बन्धत्रयेणाखण्डैकार्थं प्र-
तिपादयन्तीत्याह इदमिति । सम्बन्धत्रयस्वरूपमाह सम्बन्धेति । पदा-
र्थप्रत्यगात्मनां सम्बन्धत्रयसद्भावे वृद्धसम्मतिमाह तदुक्तमिति । प-
दयोः सामानाधिकरण्यमुदाहरणनिष्ठं कृत्वा प्रदर्शयति सामानाधिकर-
ण्येति । भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तयोः शब्दयोरेकस्मिन्नर्थे प्रवृत्तिः सामानाधि-
करण्यम् । तच्च सोऽयं देवदत्त इति वाक्ये स इति तत्पदस्य तत्काल-

1. *Chhā.* 6. 8. 7. 2. So all the Mss; but the printed editions
प्रत्यगात्मपदार्थयोः. 3. *Naishkarmyasiddhi* III. 3.

१. So CKL; FJ. omit त्रय. २. CL. omit प्र.

र्यसम्बन्धः । तथा च तत्त्वमसीति वाक्येऽपि परोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यवाचकतत्पदस्यापरोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यवाचकत्वम्पदस्य चैकस्मिंश्चैतन्ये तात्पर्यसम्बन्धः । विशेषणविशेष्यभावसम्बन्धस्तु यथा तत्रैव वाक्ये सशब्दार्थतत्कालविशिष्टदेवदत्तस्यायंशब्दार्थैतत्कालविशिष्टदेवदत्तस्य चान्योन्यभेदव्यावर्तकतया विशेषणविशेष्यभावः । तथात्रापि वाक्ये तत्पदार्थपरोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यस्य त्वम्पदार्थापरोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यस्य चान्यो-

तद्देशवैशिष्ट्यं प्रवृत्तिनिमित्तम् । एतत्कालैतद्देशवैशिष्ट्यमयंशब्दस्य प्रवृत्तिनिमित्तम् । तथा च भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तयोः सोयंशब्दयोरेकस्मिन्देवदत्तपिण्डे तात्पर्यसम्बन्धः सामानाधिकरण्यमित्यर्थः । उक्तमर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति तथा चेति । तथा च तत्त्वमसीति वाक्येऽपि परोक्षत्वसर्वज्ञत्वादिवैशिष्ट्यं तत्पदप्रवृत्तिनिमित्तम् । अपरोक्षत्वकिञ्चिज्ज्ञत्वादिवैशिष्ट्यं त्वम्पदप्रवृत्तिनिमित्तम् । तथा च भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तयोस्तत्त्वम्पदयोरेकस्मिंश्चैतन्ये तात्पर्यसम्बन्धः सामानाधिकरण्यमित्यर्थः । विशेषणविशेष्यभावसम्बन्धस्वरूपमाह विशेषणेति । व्यावर्तकं विशेषणं व्यावर्त्यं विशेष्यम् । तथा च सोऽयं देवदत्त इति वाक्य एवायंशब्दवाच्यो योऽसावेतत्कालैतद्देशसम्बन्धविशिष्टो देवदत्तपिण्डोऽयं स इति तच्छब्दवाच्यात्तत्कालतद्देशविशिष्टदेवदत्तपिण्डाद्भिन्नो नेति यदा प्रतीयते तदा तच्छब्दार्थस्यायंशब्दवाच्यार्थनिष्ठभेदव्यावर्तकतया विशेषणत्वमयंशब्दार्थस्य व्यावर्त्यत्वाद्विशेष्यत्वम् । यदा च स इति तच्छब्दवाच्यस्तत्कालतद्देशविशिष्टो देवदत्तपिण्डः सोऽयमितीदंशब्दवाच्यादेतत्कालैतद्देशसम्बन्धविशिष्टादस्माद्देवदत्तपिण्डान्न भिद्यत इति यदा प्रतीयते तदा त्वम्पदार्थस्य तत्पदार्थनिष्ठभेदव्यावर्तकत्वेन विशेषणत्वं तत्पदार्थस्य व्यावर्त्य-

न्यभेदव्यावर्तकतया विशेषणविशेष्यभावः । लक्ष्यलक्षणसम्बन्धस्तु यथा तन्नैव सशब्दायंशब्दयोस्तदर्थयोर्वा विरुद्धतत्कालैतत्कालविशिष्टत्वपरित्यागेनाविरुद्धदेवदत्तेन सह लक्ष्यलक्षणभावः । तथात्रापि वाक्ये तत्त्वम्पदयोस्तदर्थयोर्वा विरुद्धपरोक्षत्वापरोक्षत्वादिविशिष्टत्वपरित्यागेनाविरुद्धचैतन्येन सह लक्ष्यलक्षणभावः । इयमेव भागलक्षणेत्युच्यते ॥ २३ ॥

त्वाद्विशेष्यत्वम् । तथा च त्वं तदसि तत्त्वमसीति तत्त्वम्पदार्थयोः परस्परं भेदव्यावर्तकत्वेन परस्परं विशेषणविशेष्यभाव इत्यर्थः । क्रमप्राप्तं लक्ष्यलक्षणभावसम्बन्धस्वरूपं निरूपयितुमाह लक्ष्येति । असाधारणधर्मप्रतिपादकं वाक्यं लक्षणवाक्यं तत्प्रतिपाद्यमवशिष्टं वस्तु लक्ष्यम् । तथा च सोऽयं देवदत्त इत्यस्मिन्नेव वाक्ये सोयंशब्दयोस्तदर्थयोर्वा विरुद्धतत्कालतद्देशविशिष्टैतत्कालैतद्देशविशिष्टत्वपरिहारेणानविरुद्धदेवदत्तत्वविशिष्टदेवदत्तपिण्डेन सह देवदत्तविशिष्टदेवदत्तवाचकशब्दस्य लक्ष्यलक्षणभावसम्बन्ध इत्यर्थः । उक्तमर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति तथात्रापीति । इहापि तत्त्वम्पदयोस्तदर्थयोर्वा विरुद्धपरोक्षत्वापरोक्षत्वादिविशिष्टत्वपरित्यागेन तत्त्वम्पदाभ्यां लक्ष्याविरुद्धचैतन्येन सह तत्त्वम्पदयोर्लक्ष्यलक्षणभावसम्बन्धः । अत्र तत्त्वम्पदयोस्तदर्थयोश्च त्यक्तविरुद्धांशयोर्लक्षणत्वमखण्डचैतन्यस्य लक्ष्यत्वमिति भावः । ननु तत्त्वमस्यादिवाक्यानां लक्ष्यलक्षणभावसम्बन्धपुरस्कारेण चैतन्यबोधकत्वमुक्तमन्यत्र तु शास्त्रे तेषां वाक्यानां भागलक्षणैव चैतन्यबोधकत्वं प्रतिपाद्यते । तत्त्वमस्यादिवाक्येषु लक्षणा भागलक्षणेत्यादिविरोधमाशङ्क्य संज्ञाभेदो न वस्तुभेद इत्याह इयमेवेति । तत्त्वमस्यादिवाक्यानां विरुद्धांशपरित्यागेनाविरुद्धचैतन्यमात्रबोधकत्वमेव भागलक्षणेत्युच्यते इत्यर्थः ॥ २३ ॥

अस्मिन्वाक्ये नीलोत्पलमिति वाक्यवद्वाक्यार्थो न सङ्गच्छते । तत्र तु नीलोत्पलपदार्थनीलगुणस्योत्पलपदार्थो-
त्पलद्रव्यस्य च शौक्ल्यपटादिभेदव्यावर्तकतयान्योन्यवि-
शेषणविशेष्यभावसंसर्गस्यान्यतरविशिष्टस्यान्यतरस्य त-
दैक्यस्य वा वाक्यार्थत्वाङ्गीकारे प्रमाणान्तरविरोधा-
भावात्तद्वाक्यार्थः सङ्गच्छते । अत्र तु तदर्थपरोक्षत्वा-
दिविशिष्टचैतन्यस्य त्वमर्थापरोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यस्य
चान्योन्यभेदव्यावर्तकतया विशेषणविशेष्यभावसंसर्ग-

ननु यथा नीलोत्पलमिति वाक्ये नीलत्वविशिष्टनीलगुणस्योत्पलत्व-
विशिष्टोत्पलद्रव्यस्य च स्वव्यतिरिक्तशुक्लादिगुणान्तरपटादिद्रव्यान्तर-
व्यावर्तकत्वेन विशेषणविशेष्यभावनिरूपिततद्विन्नसंसर्गस्य नीलगुणवैशि-
ष्ट्यस्य वाक्यार्थत्वं तथेहापि तत्त्वमस्यादिवाक्ये तत्पदार्थस्य परोक्षत्वादि-
विशिष्टेश्वरचैतन्यस्य त्वम्पदार्थस्यापरोक्षत्वादिविशिष्टजीवचैतन्यस्य चा-
न्योन्यभेदव्यावर्तकतया विशेषणविशेष्यभूतसर्वज्ञत्वकिञ्चिज्ज्ञत्वोभयनि-
रूपितसंसर्गो वा सर्वज्ञत्वादिविशिष्टस्य किञ्चिज्ज्ञत्वादिविशिष्टेन स-
हैक्यं वाक्यार्थो भवत्वित्याशङ्क्य दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्वैषम्यान्नैवमि-
त्याह अस्मिन्नित्यादिना । अस्मिन्तत्त्वमसीतिवाक्ये नीलोत्पलमित्यादि-
वाक्यवत्संसर्गो वा विशिष्टो वा वाक्यार्थो न सङ्गच्छत इत्यर्थः । नी-
लोत्पलमितिवाक्यस्य संसर्गवैशिष्ट्यार्थप्रतिपादकत्वकल्पने विरोधाभावं द-
र्शयति तत्र त्विति । नीलोत्पलपदार्थयोर्गुणगुणिनोर्विशेषणविशेष्यभाव-
संसर्गस्य नीलगुणविशिष्टोत्पलयोरैक्यस्य वाक्यार्थत्वाङ्गीकारे प्रत्यक्षादि-
प्रमाणान्तरविरोधाभावात्तत्र तथा सङ्गच्छत इति भावः । तत्त्वमसीति-
वाक्ये तु तत्त्वम्पदार्थयोः सर्वज्ञत्वकिञ्चिज्ज्ञत्वादिविशिष्टयोः सर्वज्ञत्वादि-
विशिष्टेश्वरचैतन्यस्य किञ्चिज्ज्ञत्वादिविशिष्टजीवचैतन्यस्य वा तदुभय-

स्यान्यतरविशिष्टस्यान्यतरस्य तदैक्यस्य च वाक्यार्थत्वा-
ङ्गीकारे प्रत्यक्षादिप्रमाणविरोधाद्वाक्यार्थो न सङ्गच्छते
तदुक्तं

“संसर्गो वा विशिष्टो वा वाक्यार्थो नात्र सम्मतः ।

अखण्डैकरसत्वेन वाक्यार्थो विदुषां मत” इति ॥२४॥

अत्र गङ्गायां घोषः प्रतिवसतीतिवाक्यवज्जहल्लक्ष-
णापि न सङ्गच्छते । तत्र तु गङ्गाघोषयोराधाराधेय-
भावलक्षणस्य वाक्यार्थस्याशेषतो विरुद्धत्वाद्वाक्यार्थमशे-
षतः परित्यज्य तत्सम्बन्धितीरलक्षणाया युक्तत्वाज्जहल्ल-

विशिष्टचैतन्यैक्यस्य वा वाक्यार्थत्वाङ्गीकारे प्रत्यक्षादिप्रमाणान्तरविरोधा-
त्पूर्वस्माद्वैषम्यं दर्शयति अत्र त्विति ॥ २४ ॥

तनु तत्त्वमस्यादिवाक्यमखण्डार्थं कथं बोधयति जहल्लक्षणाया वा
किमजहल्लक्षणायाहोस्विजहदजहल्लक्षणयेति त्रिधा विकल्पः । आद्ये दूषण-
माह अत्रेति । अत्र तत्त्वमसीतिवाक्ये जहल्लक्षणा न सङ्गच्छत इत्यन्वयः ।
तदेव दर्शयितुं जहल्लक्षणाया उदाहरणं तावदाह गङ्गायामिति । “मा-
नान्तरविरोधे तु मुख्यार्थस्यापरिग्रहे । मुख्यार्थेनाविनाभूते प्रवृत्तिर्लक्षणे-
ष्यत” इति वचनाद्गङ्गायां घोषवसनासम्भवाद्गङ्गायां घोष इति वाक्यस्य
मुख्यार्थविरोधे सति मुख्यार्थं परित्यज्य लक्षणाया वृत्त्या तत्सम्बन्धिनि-
तीरे घोषावस्थानप्रतिपादनात्तत्र जहल्लक्षणाङ्गीकारो युज्यत इत्याह तत्र
त्विति । आधाराधेयभावलक्षणं सर्वथा परित्यजेत्यर्थः । तत्त्वमसीति-

1. DGH. वा. 2. *Pañchadas'k.* vii. 75. In the text of BK. All the commentaries give the entire text in detached portions; and, in them all, this follows the preceding portion of text without any other words intervening.

१. So FJ; but CKL. स्य. २. *Vākya-vritti*, 49.

क्षणा सङ्गच्छते । अत्र तु परोक्षापरोक्षचैतन्यैकत्वलक्ष-
णस्य वाक्यार्थस्य भागमात्रे विरोधाद्भागान्तरमपि प-
रित्यज्यान्यलक्षणाया अयुक्तत्वाज्जहल्लक्षणा न सङ्गच्छते ।
न च गङ्गापदं स्वार्थपरित्यागेन तीरपदार्थं यथा लक्ष-
यति तथा तत्पदं त्वम्पदं वा स्वार्थपरित्यागेन त्वम्पदार्थं
तत्पदार्थं वा लक्षयत्वतः कुतो जहल्लक्षणा न सङ्गच्छत
इति वाच्यम् । तत्र तीरपदाश्रवणेन तदर्थप्रतीतौ ल-

वाक्ये प्राक्प्रतिज्ञातं जहल्लक्षणासम्भवमाविष्करोति अत्र लिति । तुशब्दः
पूर्वस्माद्वैषम्यं द्योतयति । तत्त्वमसीतिवाक्ये परोक्षापरोक्षचैतन्यैकत्वल-
क्षणस्य वाक्यार्थस्य विरोधाभावात्परोक्षत्वापरोक्षत्वप्रतिपादकत्वांशे विरो-
धाच्चैतन्यैकत्वे विरोधाभावाद्गङ्गाघोषादिवाक्यवत्सर्वात्मना मुख्यार्थपरि-
त्यागासम्भवाज्जहल्लक्षणा न सम्भवतीत्यर्थः । तत्र हेतुमाह भागान्तर-
मपीति । विरुद्धयोः परोक्षत्वापरोक्षत्वयोरेकत्वासम्भवेन तत्परित्यागेऽपि
चैतन्यभागस्यैकत्वे विरोधाभावात्त्यागो न युज्यत इत्यर्थः । ननु यथा
गङ्गायां घोषः प्रतिवसतीति वाक्ये गङ्गापदं प्रवाहलक्षणं स्वार्थं परि-
त्यज्य स्वसम्बन्धितीरपदार्थं लक्षयति तथा तत्त्वमसीतिवाक्ये तत्पदं
स्वार्थं परोक्षत्वादिविशिष्टं परित्यज्य जीवचैतन्यं लक्षयत्वेवं त्वम्पदमपि
स्वार्थं किञ्चिज्ज्ञत्वादिविशिष्टं परित्यज्येश्वरचैतन्यं वा लक्षयतु तस्माज्जह-
ल्लक्षणैव भवत्वित्याशङ्क्य निराकरोति न चेति । निराकरणप्रकारमेवाह
तत्रेत्यादिना । श्रुतवाक्यस्य मुख्यार्थविरोधे मुख्यार्थसम्बन्धिन्यश्रुतप-
दार्थं लक्षणेति सर्वजनसिद्धम् । तथा च गङ्गायां घोष इत्यत्र श्रुतवाक्यार्थस्य
गङ्गाघोषयोराधाराधेयभावसम्बन्धस्य विरोधे सति श्रूयमाणं गङ्गापदं
स्वार्थपरित्यागेन तीरपदार्थं लक्षयतीति युक्तं गङ्गापदार्थस्य तीरपदार्थ-

1. D. omits अपि and reads अपरि,° and so editions; but see Notes.

2. वाच्यार्थ° L.; and editions.

क्षणया तत्प्रतीत्यपेक्षायामपि तत्त्वम्पदयोः श्रूयमाणत्वेन तदर्थप्रतीतौ लक्षणया पुनरन्यतरपदेनान्यतरपदार्थप्रतीत्यपेक्षाभावात् ॥ २५ ॥

अत्र शोणो धावतीतिवाक्यवदजहल्लक्षणापि न सम्भवति । तत्र शोणगुणगमनलक्षणस्य वाक्यार्थस्य विरुद्धत्वात्तदपरित्यागेन तदाश्रयाश्रवादिलक्षणया तद्विरोधपरिहारसम्भवादजहल्लक्षणा सम्भवति । अत्र तु परोक्षत्वापरोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यैकत्वस्य वाक्यार्थस्य विरुद्धत्वात्तदपरित्यागेन तत्सम्बन्धिनो यस्यकस्यचिदर्थस्य लक्षितत्वेऽपि तद्विरोधपरिहारासम्भवादजहल्लक्षणा न

प्रतीतिसापेक्षत्वात् । इह तु श्रूयमाणतत्त्वम्पदयोर्मुख्यतयैव तदर्थसर्वज्ञत्वकिञ्चिज्ज्ञत्वादिविशिष्टप्रतीतौ सत्यामपि लक्षणया तत्पदेन त्वम्पदार्थप्रतीत्यपेक्षाभावात्त्वम्पदेन तत्पदार्थप्रतीत्यपेक्षाभावाच्च मुख्यार्थे सम्भवति लक्षणाया अन्याय्यत्वाज्जहल्लक्षणापि न सम्भवति ॥ २६ ॥

अत्र शोण इति । अत्र तत्त्वमसीतिवाक्येऽजहल्लक्षणापि न सम्भवतीत्यन्वयः । कुत इत्यत आह तत्र शोणगुणेति । तत्र शोणो धावतीत्यादिवाक्ये शोणगुणस्य गमनासम्भवेन वाक्यस्य मुख्यार्थविरोधे सति श्रूयमाणशोणपदं स्वार्थापरित्यागेन स्वाश्रयमश्रवादिकं लक्षयतीति युक्तम् । अत्र तु तत्त्वमस्यादिवाक्ये तत्त्वम्पदार्थस्य परोक्षत्वापरोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यैकत्वलक्षणस्य मुख्यवाक्यार्थस्य विरुद्धत्वात्परोक्षत्वापरोक्षत्वापरित्यागेन तद्विशिष्टचैतन्यलक्षणार्थस्य लक्षितत्वेऽपि तद्विरोधपरिहाराभावादजहल्लक्षणा न सम्भवतीत्यर्थः । ननु तत्पदं स्वार्थं विरुद्धपरोक्षत्वादधर्मं परित्यज्याविरुद्धचैतन्यांशापरित्यागेन त्वम्पदार्थं किञ्चिज्ज्ञत्वादि-

सम्भवत्येव । न च तत्पदं त्वम्पदं वा स्वार्थविरुद्धांश-
परित्यागेनांशान्तरसहितं त्वम्पदार्थं तत्पदार्थं वा लक्ष-
यत्वतः कथं प्रकारान्तरेण भागलक्षणाङ्गीकरणमिति वा-
च्यम् । एकेन पदेन स्वार्थांशपदार्थान्तरोभयलक्षणाया
असम्भवात्पदान्तरेण तदर्थप्रतीतौ लक्षणया पुनस्तत्प्र-
तीत्यपेक्षाभावाच्च ॥ २६ ॥

तस्माद्यथा सोऽयं देवदत्त इति वाक्यं तदर्थो वा त-
त्कालैतत्कालविशिष्टदेवदत्तलक्षणस्य वाक्यार्थस्यांशे वि-
रोधाद्विरुद्धतत्कालैतत्कालविशिष्टांशं परित्यज्याविरुद्धं
देवदत्तांशमात्रं लक्षयति तथा तत्त्वमसीतिवाक्यं तदर्थो
वा परोक्षत्वापरोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यैकत्वलक्षणस्य वा-

विशिष्टं जीवचैतन्यं लक्षयतु त्वम्पदं वा स्वार्थं विरुद्धापरोक्षत्वादिधर्मं
परित्यज्याविरुद्धचैतन्यांशापरित्यागेन तत्पदार्थं सर्वज्ञत्वादिविशिष्टमीश्व-
रचैतन्यं लक्षयतु किं भागलक्षणाङ्गीकारेणेत्याशङ्क्य निराकरोति न च
तत्पदमिति । एकेन तत्पदेन त्वम्पदेन वा स्वार्थांशापरित्यागेन स्वार्थां-
शपदार्थान्तरोभयलक्षणाया असम्भवादित्यर्थः । अजहल्लक्षणासम्भवे हे-
त्वन्तरमाह पदान्तरेणेति । तत्पदेन त्वम्पदेन वा तत्तदर्थप्रतीतौ सत्यां
लक्षणया पुनरन्यतरस्यान्यतरप्रतीत्यपेक्षाभावादित्यर्थः ॥ २६ ॥

अतः परिशेषात्तृतीयपक्ष एवाङ्गीकर्तव्य इत्युपसंहरति तस्मादिति ।
यस्मात्तत्त्वमस्यादिवाक्ये जहल्लक्षणाजहल्लक्षणयोरसम्भवस्तस्माज्जहदजह-
ल्लक्षणाया विरुद्धांशं परित्यज्याविरुद्धाखण्डचैतन्यमात्रं लक्षयतीति यो-
जना । तत्र दृष्टान्तमाह यथेति । यथा सोऽयं देवदत्त इति वाक्ये प्रा-
गुक्तजहल्लक्षणाजहल्लक्षणयोरसम्भवेन तदर्थस्य तत्कालतद्देशविशिष्टस्यैत-
त्कालैतद्देशविशिष्टस्य देवदत्तलक्षणवाक्यार्थस्यैकस्मिन्नंशे तत्कालैतत्काल-

क्यार्थस्यांशे विरोधाद्विरुद्धपरोक्षत्वापरोक्षत्वविशिष्टांशं
परित्यज्याविरुद्धमखण्डचैतन्यमात्रं लक्षयतीति ॥ २७ ॥

अथाधुनाहं ब्रह्मास्मीत्यनुभववाक्यार्थो वर्ण्यते । ए-
वमाचार्येणाध्यारोपापवादपुरःसरं तत्त्वम्पदार्थौ शोध-

वैशिष्ट्यभागे विरोधदर्शनात्तत्परित्यागेनाविरुद्धदेवदत्तपिण्डमात्रं लक्षयती-
त्यर्थः । “मानान्तरविरोध” इत्युक्तन्यायेनेत्यर्थः । उक्तमर्थं दार्ष्टान्तिके
योजयति तथेति । तथा तत्त्वमस्यादिवाक्यस्यापि परोक्षत्वापरोक्षत्वादिवि-
शिष्टचैतन्यैकत्वलक्षणमुख्यार्थप्रतिपादकत्वासम्भवाज्जहदजहल्लक्षणया वि-
रुद्धपरोक्षत्वापरोक्षत्वादिवैशिष्ट्यांशपरित्यागेनाविरुद्धाखण्डचैतन्यमात्रप्र-
तिपादकत्वं तस्येत्यर्थः ॥ २७ ॥

अखण्डचैतन्यप्रतिपादकस्य तत्त्वमसीतिवाक्यस्यार्थं सप्रपञ्चमभिधा-
येदानीं यजुर्वेदानुभववाक्यार्थो वर्ण्यत इत्याह अथाधुनेति । गुरुमुखान्न-
वकृत्वस्तत्त्वमस्यादिवाक्यश्रवणादेहाद्यहङ्कारान्तजडपदार्थसकलदृश्यविल-
क्षणप्रत्यगात्मनः शुद्धेन परमात्मना सहैकत्वबोधानन्तरं कश्चिदधिकारी
लब्ध्वावसरं सर्वोपाधिविनिर्मुक्तं सच्चिदानन्दैकरसमनुभवेन जिज्ञासुराचा-
र्योपदिष्टमहं ब्रह्मास्मीति वाक्यार्थमनुस्मरन् स्वात्मानन्दमनुभवतीत्यर्थः ।
तत्प्रकारमेवाह एवमित्यादिना । एवं संक्षेपेण वक्ष्यमाणप्रकारेणा-
धिकारिणश्चित्तवृत्तिरुदेतीति सम्बन्धः । कदेत्यपेक्षायामाह आचार्येणेति ।
आचार्येणाविषयेऽसङ्गे निष्कलचैतन्ये शशशृङ्गायमानाविद्ययाहङ्कारा-
दिशरीरान्तमिध्यापदार्थमध्यारोपतदपवादपुरःसरं तत्त्वम्पदार्थौ शो-
धयित्वा तत्त्वमसीतिवाक्येन जहदजहल्लक्षणया विरुद्धांशपरित्यागे-
नाखण्डार्थचैतन्ये ज्ञाते सतीत्यर्थः । किंविषयिणी चित्तवृत्तिरुदे-
तीत्यसत्त्वशङ्कां निवारयति अहमिति । अहं प्रत्यगात्मा परं ब्रह्मा-
स्मीत्यन्वयः । ब्रह्मानित्यत्वशङ्कां निराकरोति नित्येति । शुद्धपदेना-

1. *Bṛih.* 1. 4. 10.

१. See page 43. २. यजुर्वेद्यु° Calc. edition.

यित्वा वाक्येनाखण्डार्थेऽवबोधितेऽधिकारिणोऽहं नित्य-
शुद्धबुद्धमुक्तसत्यस्वभावपरमानन्दानन्ताद्वयं ब्रह्मास्मीत्य-
खण्डाकाराकारिता चित्तवृत्तिरुदेति । सा तु चित्प्रति-
बिम्बसहिता सती प्रत्यगभिन्नं परं ब्रह्म विषयीकृत्य त-
ज्ज्ञताज्ञानमेव बध्धते तदा पटकारणतन्तुदाहे पटदाह-
वदखिलकारणेऽज्ञाने बाधिते सति तत्कार्यस्याखिलस्य

विद्यादिदोषराहित्यम् । बुद्धपदेन स्वप्रकाशस्वरूपत्वेन जाड्यादिकं व्य-
वच्छिद्यते । मुक्तपदेन सर्वोपाधिराहित्यम् । सत्यमित्यविनाशिस्वभाव-
त्वम् । परमानन्दपदेन वैषयिकमनुष्यान्न्दादिचतुर्मुखब्रह्मानन्दपर्यन्तानां
कर्मजन्यत्वेन सातिशयत्वेन क्षयिष्णुत्वेन च तुच्छत्वात्तेभ्यो विलक्षणं नि-
रतिशयानन्दस्वरूपत्वं प्रतिपाद्यते । अनन्तपदेन घटादिवत्परिच्छेदरा-
हित्येन देशतः कालतो वस्तुतश्चापरिच्छिन्नत्वं बोध्यते । अद्वयमिति ना-
नात्वनिषेधेनैकत्वं बोध्यत इत्यर्थः । ननु यथा दीपप्रभादित्यमण्डलं न
व्याप्नोति न च प्रयोजनमस्ति तथा नित्यशुद्धस्वप्रकाशमात्मानं जडा
चित्तवृत्तिः कथं विषयीकृत्योदेति किं प्रयोजनं चेत्याशङ्क्याह सा त्विति ।
सा चित्तवृत्तिर्न शुद्धब्रह्मविषयिणी किन्त्वज्ञानविशिष्टप्रत्यगभिन्नपरब्रह्म-
विषयिणी । सा च चैतन्यप्रतिबिम्बसंवलित्वा सती चैतन्यगतमज्ञानं
निवर्तयति । तस्याश्चैतन्यावरकाज्ञाननिवृत्तिरेव प्रयोजनमित्यर्थः ।
नन्वधिकारिणस्तत्त्वमस्यादिवाक्यश्रवणोत्पन्नाखण्डचैतन्यवृत्त्या तदा-
श्रिताज्ञाने निवारितेऽपि तत्कार्यस्य सकलचराचरप्रपञ्चस्य प्रत्यक्षतया
भासमानत्वात्कथमद्वैतसिद्धिरित्याशङ्क्य कारणाज्ञाननाशे तत्कार्यसकल-
प्रपञ्चनाशादद्वैतसिद्धिरित्येतत्सदृष्टान्तमाह तदा पटकारणेति । नन्व-
ज्ञाननाशेन तत्कार्यप्रपञ्चस्य नाशोऽस्तु तथाप्यखण्डाकारवृत्तेर-
निवृत्तेरद्वैतहानिरित्याशङ्क्याह तदन्तर्भूतेति । अखण्डाकारवृत्तेरप्य-
ज्ञानतत्कार्यान्तर्भूतत्वात्तन्निवृत्त्या तन्निवृत्तेर्नाद्वैतहानिरित्यर्थः । ननु

वाधितत्वात्तदन्तर्भूताखण्डाकाराकारिता चित्तवृत्तिरपि
वाधिता भवति । तत्र प्रतिविम्बितं चैतन्यमपि यथा दी-
पप्रभादित्यप्रभावभासनासमर्था सती तथाभिभूता भव-
ति तथा स्वयम्प्रकाशमानप्रत्यगभिन्नपरब्रह्मावभासना-
नर्हतया तेनाभिभूतं सत्स्वोपाधिभूताखण्डवृत्तेर्वाधित-

तथाप्यखण्डाकारवृत्तिप्रतिविम्बितचैतन्याभाससत्त्वात्कथमद्वैतसिद्धिरि-
त्याशङ्क्याह तत्र प्रतिविम्बितमिति । वृत्तिनिवृत्तौ तत्प्रतिवि-
म्बितचैतन्यस्य विस्वावभासनासमर्थत्वाद्बुद्ध्युपाधिवाधेन तत्प्रतिवि-
म्बचैतन्यमपि चैतन्यमात्रतयावशिष्यते । दर्पणोपाधिविगमे तत्प्रति-
विम्बितमुखाभासस्य विम्बभूतमुखमात्रतावशेषवदित्यर्थः । अयं भावः ।
शोधिततत्त्वम्पदार्थस्याधिकारिणस्तद्विजृम्भितगुरुशास्त्रादिभ्यस्तत्त्वमसी-
त्युपदेशेनाहं नित्यशुद्धबुद्धमुक्तसत्यस्वभावपरमानन्दानन्ताद्वयाखण्डब्रह्मा-
स्मीति चित्तवृत्तिरुदयमासादयति । तदानीमेव तस्याभिव्यक्ताखण्डचैत-
न्यवलेन तत्त्वपरिपीडिताज्ञाननाशो भवति । तदानीं तत्कार्यस्य सर्वस्य
नाशादभिव्यक्तिरपि स्वयमेव कतकरजोवद्दारुमथनजनिताग्निवदुदरस्थ-
दुष्टजलशान्त्यर्थपीततप्तजलवच्च नष्टा भवति । तदानीं तद्गताभासोऽपि
स्वोपाधिभूतवृत्तिनाशात्स्वप्रकाशालावभासनासमर्थतया दर्पणविगमे तदु-
पाधिकस्य स्वाधिष्ठानमुखमात्रत्ववदधिष्ठानमात्रो भवतीति वेदान्तसि-
द्धान्तरहस्यमिति । अत्र तस्यानुभवः । “लोकाश्च भान्ति परमे मैयि
मोहजन्याः स्वप्नेन्द्रजालमरुनीरसमा विचित्राः । व्युत्थानकाल इह न
स्युरलं विशुद्धप्रत्यक्सुखाब्धिपरमामृतचित्तवृत्तौ ॥ मत्तः परं न खलु
क्लिष्टमथापि भाति मध्ये च पूर्वमपरं नरशृङ्गतुल्यम् । मायोत्थशास्त्रगु-
त्वाक्यसमुत्थबोधभानुप्रभाविलसिते क गतं न जाने ॥ निरतिशयसु-
खाब्धिस्वप्रकाशे परेऽस्मिन्कथमिदमविवेकादुत्थितं स्रक्फणीव । क
नु गतमधुना तद्देशिको वा श्रुतिर्वा परमविमलबोधेऽभ्युत्थितेऽहं न

त्वाद्दर्पणाभावे मुखप्रतिबिम्बस्य मुखमात्रत्ववत्प्रत्यगभि-
न्नपरब्रह्ममात्रं भवति ॥ २८ ॥

एवं च सति “मनसैवानुद्रष्टव्यं” “यन्मनसा न म-
नुते” इत्यनयोः श्रुत्योरविरोधो वृत्तिव्याप्यत्वाङ्गीकारेण
फलव्याप्यत्वप्रतिषेधप्रतिपादनात् । तदुक्तं

“फलव्याप्यत्वमेवास्य शास्त्रकृद्भिर्निवारितम् ।

ब्रह्मण्यज्ञाननाशाय वृत्तिव्याप्तिरपेक्षिते” ति ॥

जान” इति ॥ तदेतत्सर्वं मनसि निधायोपसंहरति प्रत्यगभिन्नेति ॥२८॥

ननु “मनसैवानुद्रष्टव्यम्” “मनसैवेदमाप्तव्यम्” “दृश्यते त्वय्यया
बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः” “बुद्ध्यालोकनसाध्येऽस्मिन्वस्तुन्यस्त-
मिता यदि” “बुद्धियोगमुपाश्रित्य मच्चित्तः सततं भव” इत्यादिश्रुति-
स्मृतीनां “यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह” “यन्मनसा न
मनुते” “अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधि” “अविज्ञातं विजा-
नतां विज्ञातमविजानताम्” “अनाशिनोऽप्रमेयस्य” “यद्विज्ञातं त्वया
विप्रतिपन्नमात्मना । ताभ्यामन्यत्परं विद्धि यद्वेद्यं तज्जडम्” इत्यादिश्रु-
तिस्मृतीनां च परस्परविरोधमाशङ्क्य परिहरति एवं च सतीति । एव-
मुक्तप्रकारेणाज्ञातचैतन्यस्य वृत्तिव्याप्यत्वाङ्गीकारेण फलव्याप्यत्वे प्रति-
षिद्धे सतीत्यर्थः । तदेवाह वृत्तिव्याप्यत्वेति । अन्तःकरणवृत्तिरावरण-
निवृत्त्यर्थमज्ञानावच्छिन्नं चैतन्यं व्याप्नोतीत्येतद्वृत्तिव्याप्यत्वमङ्गीक्रियते ।

1. *Bṛih.* 4. 4. 19. 2. *Kena* 1. 5. 3. *Pañchadas'ī* vii. 90, 92.
Line one is the second half of verse 90. There the reading of
line three is स्वयंस्फुरणरूपत्वात्.

१. *Kātha.* 4. 11. २. *Idem.* 3. 12. ३. *Gītā.* 18. 57. ४. *Tait* 2. 9. 1.
५. *Kena* 3. ६. 4. *Idem.* 11. ७. *Gītā* 2. 18. ८. So EFJ; but CKL.
have विप्रयत्न°. The Calcutta edition reads विप्र यत्न विज्ञातमात्मना । The
second line is the same in all the Mss. and the edition.

“स्वयम्प्रकाशमानत्वान्नाभास उपयुज्यत” इति च ॥
जडपदार्थाकाराकारितचित्तवृत्तेर्विशेषोऽस्ति । तथाहि ।
अयं घट इति घटाकाराकारितचित्तवृत्तिरज्ञातं घटं वि-
षयीकृत्य तज्ज्ञताज्ञाननिरसनपुरःसरं स्वगतचिदाभासेन
जडं घटमपि भासयति । तदुक्तं

“बुद्धितत्स्थचिदाभासौ द्वावपि व्याप्नुतो घटम् ।

तत्राज्ञानं धिया नश्येदाभासेन घटः स्फुरेदिति” ॥

आवरणभङ्गानन्तरं स्वयम्प्रकाशमानं चैतन्यं फलचैतन्यमित्युच्यते त-
स्मिन्फलचैतन्ये निष्कलङ्के चित्तवृत्तिर्न व्याप्नोत्यावरणभङ्गस्य प्रागेव
जातत्वेन प्रयोजनाभावादित्यर्थः । अस्मिन्नर्थे ग्रन्थान्तरं संवादयति तदु-
क्तमिति । वृत्तिप्रतिबिम्बितचैतन्याभासस्यापि फलचैतन्यप्रकाशकत्वं
नेत्यत्रापि सम्मतिमाह स्वयम्प्रकाशेति । इदानीं जडपदार्थविषयकचित्त-
वृत्तेर्ब्रह्माकारवृत्त्यपेक्षया वैलक्षण्यं दर्शयितुमाह जडपदार्थेति । अहं ब्र-
ह्मास्मीत्यज्ञानावच्छिन्नब्रह्माकारा वृत्तिस्तदावरकमज्ञानमात्रं निवर्तयति
ब्रह्म तु स्वप्रकाशात्मत्वात्स्वयमेव प्रकाशते । न तु वृत्तिप्रतिबिम्बितचि-
दाभासेन चैतन्यं प्रकाश्यते तत्र तस्यासामर्थ्यात् । अयं घट इति घ-
टाकाराकारितचित्तवृत्तिस्तु घटावच्छिन्नचैतन्यावरकाज्ञानं निवर्त्यमाना
स्वप्रतिबिम्बितचिदाभासेन जडं घटमपि प्रकाशयति । अतस्ततो विशे-
षोऽस्तीत्यर्थः । एतदेव प्रपञ्चयितुं प्रतिजानीते तथाहीति । जडपदार्थवि-
षयिणीं चित्तवृत्तिमभिनीय दर्शयति अयमिति । वृत्तिसम्बन्धात्प्राग्घट-
स्याज्ञातत्वादज्ञातं घटं विषयीकृत्य प्रवृत्ता चित्तवृत्तिर्घटगताज्ञानं दूरी-
कुर्वाणा घटमपि भासयतीत्यर्थः । अस्मिन्नर्थे वृद्धसम्मतिमाह तदुक्त-
मिति । बुद्धिश्च तत्र बुद्धौ प्रतिबिम्बितचिदाभासश्च बुद्धितत्स्थचिदाभासौ
द्वावेतौ बुद्धिचिदाभासौ घटं व्याप्नुतः । तत्र तयोर्मध्ये धिया वृत्त्या घ-
टाज्ञानं नश्येच्चिदाभासेन तु घटः स्फुरेदित्यर्थः । अत्रानुरूपं दृष्टान्तमाह

यथा दीपप्रभामण्डलमन्धकारगतं घटपटादिकं विषयीकृत्य तद्गतान्धकारनिरसनपुरःसरं स्वप्रभया तदपि भासयतीति ॥ २९ ॥

एवंभूतस्वस्वरूपचैतन्यसाक्षात्कारपर्यन्तं श्रवणमनननिदिध्यासनसमाधनुष्ठानस्यापेक्षितत्वात्तेऽपि प्रदर्शयन्ते । श्रवणं नाम षड्विधलिङ्गैरशेषवेदान्तानामद्वितीयवस्तुनि तात्पर्यावधारणम् । लिङ्गानि तूपक्रमोपसंहाराभ्यासोऽपूर्वताफलार्थवादोपपत्त्याख्यानि । प्रकरणप्रति-

यथा दीपेति । यथान्धकारावस्थितं घटादिकं विषयीकृत्य प्रवर्तमानं दीपप्रभामण्डलं घटावरकान्धकारनिवृत्तिद्वारा स्वप्रभया घटादिकं प्रकाशयति तद्वदित्यर्थः ॥ २९ ॥

इयता ग्रन्थजालेन प्रतिपादितस्य प्रत्यगभिन्नपरमानन्दाखण्डचैतन्यस्य साक्षात्कारलक्षणामखण्डाकारान्तःकरणवृत्तिं प्रतिपिपादयिषुस्तत्साधनभूतश्रवणादेरवश्यानुष्ठेयत्वं तेषां लक्षणानि च क्रमेण दर्शयति एवम्भूतेत्यादिनाद्वैतं वस्तु भासत इत्यन्तेन । एवम्भूतस्योक्तश्रुतियुक्त्यनुभवैर्निरस्तसमस्तोपाधिप्रत्यगभिन्नपरमानन्दचिद्रूपस्य साक्षात्कारपर्यन्तं श्रवणादीन्यनुष्ठेयानीति प्रतिजानीते तेऽपीति । श्रवणादयोऽपीत्यर्थः । तत्र श्रवणस्य लक्षणमाह षड्विधेति । लीनेमर्थं गमयतीति लिङ्गशब्दस्य व्युत्पत्तिर्ब्रह्मात्मैकत्वनिश्चायकैरुपक्रमोपसंहारादिषड्विधलिङ्गैः सर्वेषां वेदान्तवाक्यानामद्वितीये ब्रह्मणि तात्पर्यनिश्चयः श्रवणमित्यर्थः । तानि च लिङ्गानि क्रमेणोद्दिशति उपक्रमेति । तथा चोक्तम् । “उपक्रमोपसंहारावभ्यासोऽपूर्वता फलम् । अर्थवादोपपत्ती च लिङ्गं तात्पर्यनिर्णय” इति । उपक्रमोपसंहारौ तावद्दर्शयति प्रकरणप्रतिपाद्यस्येति । तदुदाहृत्य द-

१. All the Mss. read प्रतिपाद°, omitting पि. २. So K. only; लिङ्ग° J; नीत° CEF. ३. Quoted in the *Sarvadars'anasamgraha* (Pārnāprajñadars'ana) and ascribed to the *Bṛihatsaṃhitā*. ४. °तिश्च CKL.

पाद्यस्यार्थस्य तदाद्यन्तयोरुपपादनमुपक्रमोपसंहारौ ।
यथा द्वान्दोऽग्ये षष्ठाध्याये प्रकरणप्रतिपाद्यस्याद्वितीयव-
स्तुन “एकमेवाद्वितीयं” इत्यादौ “एतदार्त्तस्यमिदं सर्वं”
इत्यन्ते च प्रतिपादनम् । प्रकरणप्रतिपाद्यस्य वस्तुनस्त-
न्मध्ये पौनःपुन्येन प्रतिपादनमभ्यासः । यथा तत्रैवा-
द्वितीयवस्तुनि मध्ये तच्चलसीति नवकृत्वः प्रतिपादनम् ।
प्रकरणप्रतिपाद्यस्याद्वितीयवस्तुनः प्रमाणान्तराविषयी-
करणसपूर्वता । यथा तत्रैवाद्वितीयवस्तुनो भानान्तरा-
विषयीकरणम् । फलं तु प्रकरणप्रतिपाद्यस्यात्मज्ञानस्य
तदनुष्ठानस्य वा तत्र तत्र श्रूयमाणं प्रयोजनम् । यथा
तत्र “आचार्यवान्पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिरं यावन्त
शयति यथेति । एकमेवाद्वितीयमित्युपक्रम्यैतदात्म्यमिदं सर्वमिति प्रति-
पादनमुपक्रमोपसंहारावित्यर्थः । अभ्यासस्य लक्षणमाह पौनःपुन्येनेति ।
अत्रापि श्रुतिमुदाहरति यथेति । अपूर्वत्वस्य लक्षणमाह प्रमाणान्तरेति ।
“तं त्वैपनिपदं पुरुषं पृच्छामि” इत्यादिश्रुतिभिरुपनिषन्मात्रवेद्यत्वप्रति-
पादनाद्ब्रह्मणोऽपूर्वत्वमित्यर्थः । अथवा ब्रह्मस्वप्रकाशत्वेन स्वव्यवहारिस्वा-
तिरिक्तप्रमाणानपेक्षत्वाद्ब्रह्मणोऽपूर्वत्वमित्यर्थः । क्रमप्राप्तस्य फलस्य लक्षण-
माह फलं त्विति । अत्रानुरूपमुदाहरणमाह आचार्यवानित्यादि । श्रव-
णादिसाधनानां ब्रह्मसैक्यविज्ञानं प्रयोजनं ब्रह्मज्ञानस्य तु तत्प्राप्तिः
फलं “ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भवति” “तैरिति शोकमात्मवित्” इत्यादिश्रुतेरि-
त्यर्थः । पञ्चमलिङ्गस्यार्थवादस्य लक्षणमाह प्रशंसनमिति । प्रकरणप्रति-

1. पष्ठे प्रपाठके DGH. 2. Chhâ 6. 2. 1. 3. Idem. 6. 8. 7.
4. वस्तुनः in DH. only. 5. Idem. 6. 14. 2.

१. Brih. 3. 9. 26. २. Mund. 3. 2. 9. Here the reading is ब्रह्म-
वेद. ३. Chhâ. 7. 1. 3.

विमोक्ष्येऽथ सम्पत्स्य” इत्यद्वितीयवस्तुज्ञानस्य तत्प्राप्तिः प्रयोजनं श्रूयते । प्रकरणप्रतिपाद्यस्य तत्र तत्र प्रशंसन-मर्थवादः । यथा तत्रैव “उत तमादेशमप्राक्ष्यो येना-श्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातं” इत्यद्वितीय-वस्तुप्रशंसनम् । प्रकरणप्रतिपाद्यार्थसाधने तत्र तत्र श्रू-यमाणा युक्तिरुपपत्तिः । यथा तत्र “यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्याद्वाचारम्भणं वि-कारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यं” इत्यादावद्वितीयवस्तु-साधने विकारस्य वाचारम्भणमात्रत्वे युक्तिः श्रूयते । मननं तु श्रुतस्याद्वितीयवस्तुनो वेदान्तानुगुणयुक्तिभिर-

पाद्याद्वितीयब्रह्मस्वरूपस्तावकवाक्यमर्थवाद इत्यर्थः । अत्रापि श्रुतिमाह “उत तमादेशं” इत्यादि । “येनाश्रुतं श्रुतं भवति” इति । येन सकल-प्रपञ्चाधिष्ठानब्रह्मस्वरूपश्रवणेनाश्रुतं प्रपञ्चजातमपि श्रुतं भवति । येन ब्रह्मज्ञानेनाज्ञातं सर्वं जगज्ज्ञातं भवति । येन ब्रह्मसाक्षात्कारेण साक्षा-त्कृतं भवति ब्रह्मणः सर्वतः सम्प्लुतोदकस्थानीयत्वादित्यर्थः । अवशि-ष्टाया उपपत्तेर्लक्षणमाह युक्तिरिति । तामुदाहरति यथेति । मृद्विकारेषु घटादिषु विकारनामधेययोर्वाचारम्भणमात्रत्वेन यथा मृत्त्वमेवावशिष्यते नान्यत्तथा चिद्विवर्तस्य प्रपञ्चस्य गिरिनदीसमुद्रात्मकविकारनामधेययोर्वा-चारम्भणमात्रत्वाच्चिन्मात्रमेवावशिष्यते रज्जुविवर्तस्य सर्पस्य रज्जुमात्राव-शेषवदित्यर्थः । श्रवणनिरूपणानन्तरं तदुत्तराङ्गस्य मननस्य लक्षणमाह मननं त्विति । षड्विधलिङ्गतात्पर्यपूर्वकं श्रुतस्याद्वितीयब्रह्मणो वेदान्ताविरो-

1. HK. omit *Visarga*. 2. *Ohhâ*. 6. 1. 3. 3. °प्राक्षो CGL. 4. *Idem*. 6. 1. 4. 5. BCDGHL. insert उपपत्तिः here.

नवरतमनुचिन्तनम् । विजातीयदेहादिप्रत्ययरहिताद्वि-
तीयवस्तुसजातीयप्रत्ययप्रवाहो निदिध्यासनम् । समा-
धिद्विविधः सविकल्पको निर्विकल्पकश्चेति । तत्र सवि-
कल्पको नाम ज्ञातृज्ञानादिविकल्पलयापेक्षयाद्वितीय-
वस्तुनि तदाकाराकारितायाश्चित्तवृत्तेरवस्थानम् । तदा

धिनीभिर्युक्तिभिर्नैरन्तर्येणानुचिन्तनं मननमित्यर्थः । निदिध्यासनलक्षण-
माह विजातीयेति । विजातीयदेहादिवुद्ध्यन्तजडपदार्थनिराकरणेन सजा-
तीयाद्वितीयवस्तुविषयकप्रत्ययप्रवाहीकरणं निदिध्यासनमित्यर्थः । व्युत्था-
ननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावे सति चित्तस्यैकाग्रतापरिणामः स-
माधिः । स च द्विविध इत्याह सविकल्पको निर्विकल्पकश्च । तस्य ल-
क्षणमाह तत्रेति । तत्र तयोः सविकल्पकनिर्विकल्पकयोर्मध्ये सविक-
ल्पकोऽपि द्विविधः । अहं ब्रह्मास्मीति शब्दानुविद्धतयाद्वितीये वस्तुनि
चित्तवृत्तेरवस्थानमित्येकः । द्वितीयस्तु ज्ञातृज्ञानज्ञेयत्रिपुटीविलयानपे-
क्षयाहं ब्रह्मास्मीति शब्दानुविद्धतयाद्वितीये वस्तुन्यविच्छेदेन चित्तवृत्ते-
रवस्थानमित्यर्थः । ननु “भक्षितेऽपि लशुने न शान्तो व्याधिः” इति-
न्यायेनोक्तसविकल्पकसमाध्योः सकलभेदनिराकरणाय प्रवर्तनात्तयोरपि
ज्ञात्रादिभेदविषयत्वेन नाद्वैतवस्तुमात्रभानं तत्रेत्याशङ्क्योत्तरमाह तदेति ।
तदा सविकल्पकसमाध्यनुभवकाले ज्ञात्रादिभेदप्रतीतावप्यद्वैतं वस्तु भा-
सत एव । सुवर्णमयकुण्डलादिभाने सुवर्णभानवन्मृन्मयगजादिभाने मृ-
द्भानवच्च गजादिभानस्य वाचारम्भणमात्रत्ववज्ज्ञात्रादिभानस्यापि वा-
चारम्भणमात्रत्वादद्वैतमेव वस्तु भासत इत्यर्थः । यद्वा सर्वं खल्विदं
ब्रह्मतदात्म्यमिदं सर्वमित्यादिश्रुतिबलात्सर्वमहमिति गिरिनदीसमुद्रा-
त्सकं सर्वं जगत्स्वाभिन्नसच्चिदानन्दब्रह्मत्वेनानुभूय तस्य दग्धपटन्या-

मृत्स्यगजादिभानेऽपि मृद्भानवद्वैतभानेऽप्यद्वैतं वस्तु
भासते । तदुक्तं

येन प्रपञ्चभानेऽप्यद्वैतं सच्चिदानन्दलक्षणं वस्तु भासत एवेत्यर्थः ।
तदुक्तं भगवता । “वासुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभः” इति ।
मूलकारोऽप्यस्मिन्नर्थे ग्रन्थान्तरसम्मतिं दर्शयति तदुक्तमिति । ओ-
मिति यत्परं ब्रह्म तदेवाहमित्यन्वयः । किं तदित्याह दृशिस्वरूप-
मिति । दृशिर्दृष्टिस्तस्या रूपं दृष्टत्वं तद्यस्य परमात्मस्वरूपस्य
तद्दृशिस्वरूपं साक्षिस्वरूपमित्यर्थः । तदुक्तं भगवता । “उपद्रष्टानुमन्ता
च भर्ता भोक्ता महेश्वरः । परमात्मेति चाप्युक्तो देहेऽस्मिन्पुरुषः परः”
इति । पुनः किंरूपं तत् । गगनोपमम् । गगनमुपमा दृष्टान्तो यस्य
तद्गगनोपमं गगनवन्निलेपस्वरूपमित्यर्थः । तथा च भगवद्वचनम् । “यथा
सर्वगतं सौक्ष्म्यादाकाशं नोपलिप्यते । सर्वत्रावस्थितो देहे तथात्मा नो-
पलिप्यतः” इति । यद्वा गगनोपमं गगनवदमूर्तस्वरूपमित्यर्थः । “आ-
काशशरीरं ब्रह्म” इति श्रुतेः । पुनः किंभूतम् । सकृद्विभातम् । सकृ-
देकदैव विभातं सर्वदैकस्वरूपेण भासमानं चन्द्रादिप्रकाशवन्न वृद्धिक्षय-
शीलमित्यर्थः । पुनः किंरूपम् । अजं जन्मरहितम् । एकं निरस्तसर्वो-
पाधिभेदम् । अक्षरं विनाशधर्मराहित्येन कूटस्थस्वरूपमित्यर्थः । तथा च
भगवान्नाह । “क्षरः सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते” इति ।
अलेपकमसङ्गत्वादविद्यादिदोषरहितमित्यर्थः । “असङ्गो ह्ययं पुरुषः”
इति श्रुतेः । सर्वगतं सर्वत्र ब्रह्मादिस्थावरान्तेषु भूतेषु गतं व्याप्तम् । अ-
द्वयं सजातीयविजातीयभेदराहित्येन द्वितीयरहितम् । सततं विमुक्त-
मिति सर्वदा कार्यकारणालोकसर्वोपाधिविनिर्मुक्तत्वेन सततैकरूपमित्यर्थः ।

1. *Upades'asâhasrî*. 73 (x. I.). The reading of the editions, तदुक्तमभियुक्तैः has no support from my Mss. Râmatîrtha explains तदुक्तमभिनीय which is also the reading of D.

१. *Gîtâ* vii. 19. २. *Idem* xiii. 22. ३. *Idem* xiii. 32. ४. *Tait.* 1. 6. 2. ५. *Gîtâ* xv. 16. ६. *Bṛih.* 4. 3. 15. ७. विमुक्त ओमिति E

“दृशिस्वरूपं गगनोपमं परं
सकृद्विभातं त्वजमेकमक्षरम् ।
अलेपकं सर्वगतं यदद्वयं
तदेव चाहं सततं विमुक्तमोमिति” ॥

निर्विकल्पकस्तु ज्ञातृज्ञानादिविकल्पं लयापेक्षया द्वितीय-
वस्तुनि तदाकाराकारितायाश्चित्तवृत्तेरतितरामेकीभावे-
नावस्थानम् । तदा तु जलाकाराकारितलवणानवभा-
सेन जलमात्रावभासवद्वितीयवस्त्वाकाराकारितचित्त-
वृत्त्यनवभासेनाद्वितीयवस्तुमात्रमवभासते । ततश्चास्य
सुषुप्तेश्चाभेदशङ्का न भवति । उभयत्र वृत्त्यभाने स-

तथा च भागवते । “बद्धो मुक्त इति व्याख्या गुणतो मे न वस्तुतः”
इति । तथा चैतादृशं निरतिशयानन्दं यत्परं ब्रह्म तदेवाहमिति भाव-
यतो निषेधप्रतियोगित्वेन तत्तदुपाधिमानात्तत्प्रयुक्तभेदभानेऽप्यद्वैतं भा-
सत एवेत्यर्थः । निर्विकल्पकसमाधिस्वरूपमाह निर्विकल्पकस्त्विति । अयं
च द्विविधः । चिरकालाभ्यस्तयदुत्तरसविकल्पकसमाध्यनुभवजनितसं-
स्कारसहकृतायाश्चित्तवृत्तेर्ज्ञात्रादित्रिपुटीलयपूर्वकमद्वैते वस्तुन्येकभावना-
त्मकः प्रथमः । एतन्निर्विकल्पकसमाध्यभ्यासपाटवेन लुप्तसंस्कारतया
ज्ञात्रादित्रिपुटीलयपूर्वकमखण्डाकाराकारितायाश्चित्तवृत्तेर्विनापि स्वस्फूर्तिं
केवलचिदानन्दात्मनावस्थानात्मको द्वितीयः । तत्र द्वितीयं पक्षमभिप्रे-
त्याह ज्ञातृज्ञानादीति । नन्वेवं समाधिसुषुप्त्योर्विक्षेपाभावेन वृत्त्यभाना-
दभेदमाशङ्क्य परिहरति ततश्चेति । तत्र युक्तिमाह उभयत्रेति । समा-

1. विमुक्तः EFGHJK. but see commentary. Rāmātīrtha explains
विमुक्तः । 2. BCDH. insert here भेद and G. विभेद.

१. Bhāg. Purāṇa. 11. 11. 1. २. तदुत्तर K; पदुत्तर FJ.

मानेऽपि तत्सद्भावासद्भावमात्रेणानयोर्भेदोपपत्तेः॥३०॥

अस्याङ्गानि यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहारधार-
णाध्यानसमाधयः । तत्र “अहिंसासत्यास्तेयब्रह्मचर्याप-
रिग्रहा यमाः” । “शौचसन्तोषतपःस्वाध्यायेश्वरप्रणि-

धिसुषुप्त्योरित्यर्थः । तत्सद्भावेति । समाधावज्ञायमानवृत्तिसद्भावात्सु-
प्तौ वृत्त्यभावाच्च तयोर्भेदोपपत्तेरित्यर्थः ॥ ३० ॥

उक्तसमाधेः साधनापेक्षायामाह अस्याङ्गानीति । तानि च साधनानि
क्रमेणोद्दिशति यमेति । यमाद्यष्टाङ्गानि समाधेरन्तरङ्गसाधनानीत्यर्थः ।
प्रथमं यमस्य लक्षणमाह तत्रेति । तेषु यमाद्यष्टाङ्गेषु मध्येऽहिंसादयः
पञ्च यमा अवश्यानुष्ठेया इत्यर्थः । तदनन्तरं नियमानाह शौचेति ।
शौचादयः पञ्च नियमा इत्यर्थः । आसनं लक्षयति करेति । प्राणायाम-
लक्षणमाह रेचकेति । “इडया पूरयेद्वायुं मुञ्चेदक्षिणयानिलम् । याव-
च्छ्वासं समासीनः कुम्भयेत्तं सुषुम्णया” । यदा योगी पद्मासन उप-
विश्य योगमभ्यसति तदा गुल्फाभ्यां गुदमूलं निष्पीड्य खेचरीमुद्रासा-
हाय्येन प्राणधारणया सुषुम्णामार्गेण मूलाधारात्कुण्डलिनीमुत्थाप्य स्वाधि-
ष्ठानमणिपूरानाहतविशुद्धाज्ञानिर्वाणारूपचक्रभेदक्रमेण सहस्रदलकम-
लकर्णिकायां विद्यमानपरमात्मना सह संयोज्य तत्रैव चित्तं निर्वातदीप-
वदचलं कृत्वा स्वात्मानन्दरसं पिबतीत्येतत्प्राणायामफलम् । स च द्विवि-
धोऽगर्भः सगर्भश्चेति । “मुञ्चेदक्षिणया वायुं मात्राहीनमनन्यधीः ।
पूरयेद्वायुं तद्वत्कुम्भयेच्च सुषुम्णया । यावच्छ्वासं जितश्वासो भवेन्मा-
साजितेन्द्रिय” इति प्रणवोच्चारराहित्येनोक्तरैचकपूरककुम्भकक्रमेण प्रा-
णनिरोधोऽगर्भप्राणायामः । “रेचयेत्षोडशेनैव तद्वैगुण्येन पूरयेत् । कु-
म्भयेच्च चतुःषष्ट्या प्रणवार्थमनुस्मरन्” इति वचनात्षोडशप्रणवं मनसा
जपन्दक्षिणया वायुं विरेच्य द्वात्रिंशत्संख्याकं प्रणवं मनसा समुच्चरन्वा-

स्वस्वविषयेभ्यः प्रत्याहरणं प्रत्याहारः । अद्वितीयवस्तु-
न्यन्तरिन्द्रियधारणं धारणा । तत्राद्वितीयवस्तुनि वि-
च्छिद्य विच्छिद्यान्तरिन्द्रियवृत्तिप्रवाहो ध्यानम् । स-
माधिस्तूतः सविकल्पक एव ॥ ३१ ॥

एवमस्याङ्गिनो निर्विकल्पकस्य लयविक्षेपकषायरसा-
स्वादलक्षणाश्चत्वारो विघ्नाः सम्भवन्ति । लयस्तावदस्व-

श्रुतत्यागमीप्सन्तीति श्रुतेर्वलात्” इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिस्तथा “आनन्दो
ब्रह्मेति व्यजानात्” “एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ति”
“एषोऽस्य परमानन्दः” “अस्यैवानन्दः” “यदेवं आकाश आनन्दो
न स्यात्” “आनन्दाद्धयेव खल्विमानि भूतानि” इत्यादिश्रुतिभिश्च
नित्यात्मसुखस्य प्रतिपादितत्वाच्छब्दादिवैषयिकसुखव्यतिरिक्तनिरतिश-
यानन्दसद्भावे प्रमाणाभावादित्येतदपि निरस्तं बोद्धव्यम् । सम्प्रति
धारणां लक्षयति अद्वितीयेति । सर्वेषां बुद्धिसाक्षितया विद्यमानेऽद्विती-
यवस्तुनि चित्तनिक्षेपणं धारणेत्यर्थः । धारणापाटवाभावेन चित्तस्थैर्या-
भावात् । अद्वितीयवस्तुनि विच्छिद्य विच्छिद्य चित्तवृत्तिप्रवाहीकरणं
ध्यानमित्याह तत्राद्वितीयेति । समाधिरुक्त एव सविकल्पकः स्मर्तव्य
इत्याह समाधिस्त्विति ॥ ३१ ॥

उक्तयमाद्यष्टाङ्गसहितनिर्विकल्पकसमाधेर्निर्विघ्नानुष्ठानसिद्धयर्थं विघ्न-
ज्ञानव्यतिरेकेण निवारणस्य कर्तुमशक्यत्वादस्य चतुरो विघ्नान्दर्शयति
एवमस्येति । तत्राद्यं विघ्नं लक्षयति लय इति । लयो द्विविधः । चिर-
कालमुक्ताष्टाङ्गसहितनिर्विकल्पकसमाध्यभ्यासपाटवेनातितप्तलोहत्लक्षि-
प्तजलबिन्दुवत्तैलरहितदीपकलिकावच्च प्रत्यगभिन्ने परमानन्दे चित्तवृत्ते-
र्लयः प्रथमः । द्वितीयस्तु मूर्च्छावस्थावदालस्येन चित्तवृत्तेर्वाह्यशब्दा-

1. ABCEK. omit वृत्ति.

१. *Tait.* 3. 6. 1. २. *Bṛih.* 4. 3. 32. ३. *Idem.* ४. Cf. *Tait.*
2. 5. 1. ५. *Idem.* 2. 7. 1. ६. *Idem.* 3. 6. 1.

खण्डवस्वनवलम्बनेन चित्तवृत्तेर्निद्रा । अखण्डवस्वनव-
लम्बनेन चित्तवृत्तेरन्यावलम्बनं विक्षेपः । लयविक्षेपा-
भावेऽपि चित्तवृत्ते रागादिवासनया स्तब्धीभावादख-
ण्डवस्वनवलम्बनं कषायः । अखण्डवस्वनवलम्बनेना-

दिविषयग्रहणानादरे सति प्रत्यगात्मस्वरूपानवभासनावृत्तेः स्तब्धीभाव-
क्षणनिद्रारूपः । तत्राद्यमङ्गीकृत्य द्वितीयस्य विघ्नत्वेन तत्त्यागाय तत्स्व-
रूपमाह अखण्डेति । द्वितीयं विघ्नमाह अखण्डेति । अखण्डवस्तुग्रहणा-
नन्तर्मुखतया प्रवृत्तायाश्चित्तवृत्तेश्चिदनवलम्बनेन त्रस्तपक्षित्पुनर्वाह्य-
विषयग्रहणाय प्रवृत्तिर्विक्षेप इत्यर्थः । तृतीयं विघ्नमाह लयविक्षेपेति । रा-
गाद्यस्त्रिविधा बाह्या आभ्यन्तरा वासनामान्तरूपाश्चेति । बाह्याः पुत्रा-
दिविषयाः । आभ्यन्तरा मनोराज्यादयः । संस्काररूपा वासनामयाः ।
तत्रानेकजन्माभ्यस्तबाह्याभ्यन्तररागाद्यनुभवजनितसंस्कारैः कलुषीकृतं
चित्तं कथञ्चिच्छ्रवणादिसाधनेनान्तर्मुखमपि चैतन्यग्रहणसामर्थ्याभा-
वान्मध्य एव स्तब्धीभवति । यथा राजदर्शनाय खगृहान्निर्गत्य राजम-
न्दिरं प्रविष्टस्य कस्यचित्पुरुषस्य द्वारपालनिरोधेन स्तब्धीभावस्तथा प-
रित्यक्तबाह्यविषयस्याखण्डवस्तुग्रहणाय प्रवृत्तस्योद्बुद्धरागादिसंस्कारैः स्त-
ब्धीभावादखण्डवस्त्वग्रहणं कषाय इत्यर्थः । चतुर्थं विघ्नमाह अखण्डेति ।
उक्तसविकल्पकसमाध्योर्मध्ये द्वितीयः शब्दाननुविद्वस्त्रिपुटीविशिष्टस्त-
स्मिन्य आनन्दो बाह्यशब्दादिविषयप्रपञ्चभारत्यागप्रयुक्तो न तु चैतन्य-
प्रयुक्तः । यथा निधिग्रहणाय प्रवृत्तस्य निधिपरिपालकभूतप्रेताद्यावृत्तस्य
निधिप्राप्त्यभावेऽपि भूताद्यनिष्ठनिवृत्तिमात्रेण कोऽपि महानानन्दो भ-
वति तथा सविकल्पकसमाधावखण्डवस्वनवलम्बनेन नित्यानन्दरसास्वा-
दनाभावेऽप्यनिष्ठबाह्यप्रपञ्चनिवृत्तिजन्यानन्दं सविकल्पकरूपं ब्रह्मानन्द-

1. °लम्बनेऽपि GHL.

१. °यो CEFJL. २. So CEF. and margin of J; शब्दादु° KL.

पि चित्तवृत्तेः सविकल्पकानन्दास्वादनं रसास्वादः । समाधारम्भसमये सविकल्पकानन्दास्वादनं वा ॥ ३२ ॥

अनेन विघ्नचतुष्टयेन विरहितं चित्तं निर्वातदीपवद-
चलं सदखण्डचैतन्यमात्रमवतिष्ठते यदा तदा निर्विक-
ल्पकः समाधिरित्युच्यते । तदुक्तं

“लये सम्बोधयेच्चित्तं विक्षिप्तं शमयेत्पुनः ।

सकषायं विजानीयाच्छ्रमप्राप्तं न चालयेत् ॥

भ्रमेणास्वादयति तद्रसास्वादनमित्यर्थः । लक्षणान्तरमाह समाधार-
म्भेति । निर्विकल्पकसमाधारम्भकालेऽनुभूयमानसविकल्पकानन्दत्या-
गासहिष्णुतया पुनस्तस्यैवास्वादनं रसास्वाद इत्यर्थः ॥ ३२ ॥

प्रोक्तविघ्नचतुष्टयनिवृत्तेः फलमाह अनेनेति । लयादिविघ्नाभावस-
हितं चित्तं यदा निर्वातदीपवदचलमखण्डचैतन्यमात्रमवतिष्ठते तदा नि-
र्विकल्पकसमाधिरित्यर्थः । लयादिविघ्नसद्भावे तन्निवृत्तिप्रकारे च वृद्ध-
सम्मतिमाह तदुक्तमिति । पूर्वोक्तनिद्रालक्षणे लये जाते सति तन्निवृ-
त्त्यर्थं चित्तं सम्बोधयेच्चित्तगतजाड्यादिपरित्यागेन चित्तमुद्बोधयेत् । उ-
क्तविक्षेपयुक्तं चित्तं यदा भवति तदा विषयवैराग्यादिना चित्तं शमये-
द्बहिर्मुखतां परित्यज्यान्तर्मुखं कुर्यात् । उक्तरागादिकषायसहितं चित्तं
यदा भवेत्तदा विजानीयादियं रागादिवासना बाह्यविषयप्रापिका न त्र-
खण्डवस्तुप्रापिकातो नेयं समीचीनेति विविच्य प्रत्यक्प्रवणवासनायाः
सकाशादियं निकृष्टातस्त्याज्येयमिति जानीयादित्यर्थः । यद्वा सम्यग्ब-
स्तुन्यप्राप्तं चित्तं यदा भवति तदा तच्चित्तं कषायसहितं जानीयात् ।
तच्चित्तं यावता कालेन रागादिवासनाक्षयसहितं भवति तावत्कालं त-

नास्वादयेद्रसं तत्र निःसङ्गः प्रज्ञया भवेदिति” ॥

“यथा दीपो निद्रातस्यो नेङ्गते सोपमा स्पृतेति” च ३३

चित्तं न्वत्थानान्न चालयेदिति न कल्पयेत् । वासनाक्षयानन्तरं चित्तं न्वत एव प्रत्यक्षप्रवणं भवतीत्यर्थः । नास्वादयेदिति पूर्वोक्तं सविकल्पक-
रसं विषयप्रपञ्चभारन्यागजन्यं नास्वादयेन्नानुभवेत् । तत्र युक्तिमाह निः-
सङ्ग इति । यतो निःसङ्गो वैषयिकसुखदुःखादिसङ्गरहितोऽतः प्रज्ञया
युक्तो भवेत्स्थिरप्रज्ञो भवेदित्यर्थः । तदुक्तं भगवता । “प्रजहाति यदा
कामान्तर्वान्तर्गता मनोगतान् । आत्मन्येवात्मना तुष्टः स्थितप्रज्ञस्तदो-
च्यते” इति । तन्नाहयादिविघ्नाभावविशिष्टचित्तस्य चिन्मात्रतयावस्थानं
निर्विकल्पकसमाधिरित्यर्थः । तत्र भगवानाह यथा दीप इति ॥

अथ निर्विकल्पकसमाधौ स्वगुरूपदिष्टमार्गेण यथामति किञ्चिद्वि-
चार्यते । पञ्चभूमिकोपेतस्य चित्तस्य भूमिकात्रयपरित्यागेनावशिष्टभू-
निकाद्वयं ननाधिरित्युच्यते । कास्ताः पञ्च भूमिकाः । क्षिप्तं मूढं
विक्षिप्तमेकाग्रं निरुद्धं चेति पञ्च चित्तभूमिकाः । तत्रासुरसम्पहो-
कशास्त्रदेहवासनासु वर्तमानं क्षिप्तमित्युच्यते । निद्रातन्द्रादिग्रस्तं
चित्तं मूढमित्युच्यते । कादाचित्कध्यानयुक्तं वहिर्गमनशीलमप्युक्तक्षि-
प्ताद्विशिष्टतया विक्षिप्तं चित्तमित्युच्यते । तत्र क्षिप्तमूढयोः समाधित्वश-
ङ्कैव नास्ति । विक्षिप्ते तु चेतसि विक्षेपान्तर्गततया दहनान्तर्गतवीजव-
चित्तस्य सद्य एव विनाशात्तदापि न समाधिः । एकाग्रतां पतञ्जलिः
सूत्रयति “शान्तोदितौ तुल्यप्रत्ययौ चित्तस्यैकाग्रता परिणामः” इति ।
अस्यार्थः । शान्तोऽतीतः । उदितो वर्तमानः । प्रत्ययश्चित्तवृत्तिः । अ-
तीतप्रत्ययो यं पदार्थं परिगृह्णात्युदितोऽपि तमेव चेद्गृह्णीयात्तदा तावुभौ
तुल्यप्रत्ययौ भवतः । तादृश एव चित्तस्य परिणाम एकाग्रतेत्युच्यते ।
एकाग्रताभिवृद्धिलक्षणं समाधिं सूत्रयति “सर्वार्थैकाग्रतयोः क्षयोदयौ

1. Gītā vi. 19.

१. Gītā ii. 55. २. Yogasūtra iii. 12. ३. Idem. iii. 11. There the
reading is समाधिपरिणामः.

चित्तस्य परिणामः समाधिः” इति । रजोगुणेन चाल्यमानं चित्तं क्रमेण सर्वार्थान्पदार्थान्परिगृह्णाति तस्य रजोगुणस्य निरोधाय क्रियमाणेन प्रयत्नविशेषेण दिने दिने योगिनः सर्वार्थता क्षीयत एकाग्रता चोदेति तादृशचित्तस्य परिणामः समाधिरित्यर्थः । अस्य समाधेरष्टाङ्गेषु यमनियमासनप्राणायामप्रत्याहाराः पञ्च बहिरङ्गानि हिंसादिभ्यो निषिद्धेभ्यो योगिनं कर्मभ्यो यमयन्ति निवर्तयन्तीत्यहिंसादयो यमाः । जन्महेतून् काम्यधर्मान्निवर्त्य मोक्षहेतौ निष्कामधर्मे नियमयन्ति प्रेरयन्तीति शौचादयो नियमाः । यमनियमयोरनुष्ठानवैलक्षण्यं स्मर्यते । “यमान्सेवेत सततं न नित्यं नियमान्बुधः । यमान्पतत्यकुर्वाणो नियमान् केवलान् भजन्” इति । बुद्ध्या यमनियमौ समीक्ष्य यमबहुलेषु प्रयत्नेषु बुद्धिमनुसन्दधीत । आसनप्राणायामप्रतिहारा व्याख्याताः । ध्यानधारणासमाधित्रयं मनोविषयत्वात्सम्प्रज्ञातसमाधेरन्तरङ्गं यमादिकं तु बहिरङ्गम् । तथा च केनापि पुण्येनान्तरङ्गे प्रथमं लब्धे सति बहिरङ्गलाभाय नातिप्रयासः कर्तव्यः । यद्यपि पतञ्जलिना भौतिकभूततन्मात्रेन्द्रियाहङ्कारविषयाः सम्प्रज्ञातसमाधयो बहुधा प्रपञ्चितास्तथापि तेषामन्तर्धानाकाशगमनादिसिद्धिहेतुतया मुक्तिहेतुसमाधिविरोधित्वान्नास्माभिस्तत्रादरः क्रियते । तथा चोक्तं वसिष्ठे । “श्रीराम उवाच । जीवन्मुक्तशरीराणां कथमात्मविदां वर । शक्तयो नेह दृश्यन्त आकाशगमनादिकाः । श्रीवसिष्ठ उवाच । अनात्मविदमुक्तोऽपि सिद्धिजालानि बाञ्छति । द्रव्यमन्त्रक्रियाकालयुक्त्याप्रोत्येव राघव । नात्मज्ञस्यैष विषय आत्मज्ञो ह्यात्मनात्मदृक् । आत्मनात्मनि सन्तुष्टो नाविद्यामनुधावति । ये केचन जगद्भावास्तानविद्यामयान्विदुः । कथं तेषु किंलात्मज्ञस्त्यक्ताविद्यो निमज्जति । द्रव्यमन्त्रक्रियाकालयुक्तयः साधुसिद्धिदाः । परमात्मपदप्राप्तौ नोपकुर्वन्ति काश्चन” इति ॥ आत्मविषयस्तु सम्प्रज्ञा-

१. JK. omit पदार्थान्. २. निषेधेभ्यः Mss. ३. *Manu* iv. 204. ४. CJ. read °दसम्प्र°. ५. *Yogavâsishttha*. ६. ८९. ७, १२, १३, १४, ३१, with modifications.

अथ जीवन्मुक्तलक्षणमुच्यते । जीवन्मुक्तो नाम स्व-
स्वरूपाखण्डब्रह्मज्ञानेन तदज्ञानबाधनद्वारा स्वस्वरूपा-
खण्डब्रह्मणि साक्षात्कृतेऽज्ञानतत्कार्यसञ्चितकर्मसंशय-
विर्ययादीनामपि बाधितत्वादखिलबन्धरहितो ब्रह्म-
निष्ठः ।

तन्मायिर्वागनाक्षयस्य निरोधसमाधेश्च हेतुस्तस्मात्तत्रादरः कृतः । अथ
पञ्चभूमिकादुपश्चित्तस्य निरोधलक्षणः समाधिर्निरूप्यते । तं च समाधि
सूत्रयति “व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ निरोधक्षणचित्ता-
न्वयो निरोधपरिणाम” इति । व्युत्थानसंस्काराः समाधिविरोधिनस्ते
च निषिद्धहेतुना योगिप्रयत्नेन प्रतिदिनं प्रतिक्षणं चाभिभूयन्ते तद्विरो-
धिनश्च संस्काराः प्रादुर्भवन्ति । तथा सति निरोध एकैकस्मिन् क्षणे
चित्तमनुगच्छति सोऽयमीदृशश्चित्तस्य परिणामो भवति यदा तदासम्प्र-
ज्ञातममाधिरुच्यत इत्यर्थः ॥ ३३ ॥

एतत्समाधिद्वयं जीवन्मुक्तस्यैव सम्भषति नान्यस्येति मनसि नि-
धाय प्रथमं जीवन्मुक्तस्वरूपं प्रतिपादयितुं प्रतिजानीते अथेति । तस्य
लक्षणमाह जीवन्मुक्तो नामेत्यादिना ब्रह्मनिष्ठ इत्यन्तेन । अत्राखिल-
बन्धरहितो ब्रह्मनिष्ठो जीवन्मुक्त इति तस्य लक्षणम् । जीवतः पुरुषस्य
हि कर्तृत्वभोक्तृत्वसुखदुःखलक्षणोऽखिलो यश्चित्तधर्मः स क्लेशरूपत्वाद्ब-
न्धो भवति तेन रहितः परित्यक्तबन्धनो ब्रह्मणि निष्ठा तदेकपरता यस्य
स ब्रह्मनिष्ठो जीवन्मुक्त इत्यर्थः । सकलबन्धराहित्ये हेतुमाह स्वस्वरू-
पेति । गुरुश्रुतिस्वानुभवैर्ब्रह्मात्मैकत्वविज्ञानेन मूलाज्ञानतत्कार्यसञ्चितक-

1. L. and Bāmatārtha insert सति.

१. °तन्ना° J, °तन्नाना° L. २. *Yogasūtra* iii. 9. The reading there is
as above, with which K. agrees. All the other Mss. and the Cal-
cutta edition, read निरोधलक्षण° and निरोधः परिणामः ३. योगी-
न्द्रयत्नेन J.

“भिद्यते हृदयग्रन्थिश्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः ।

क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्हृष्टे परावरे” ॥

इत्यादिश्रुतेः ॥ ३४ ॥

अयं तु व्युत्थानसमये मांसशोणितमूत्रपुरीषादिभा-
जनेन शरीरेणान्ध्यमांन्ध्यापटुत्वादिभाजनेनेन्द्रियग्रामे-
णाशनापिपासाशोकमोहादिभाजनेनान्तःकरणेन च पू-
र्वपूर्ववासनया क्रियमाणानि कर्माणि भुज्यमानानि ज्ञा-
नाविरुद्धारब्धफलानि च पश्यन्नपि बाधितत्वात्परमा-
र्थतो न पश्यति । यथेन्द्रजालमिति ज्ञानवांस्तदिन्द्रजालं
पश्यन्नपि परमार्थमिदमिति न पश्यति । “सचक्षुरच-
क्षुरिव सकर्णोऽकर्ण इव” इत्यादिश्रुतेः । उक्तं च

“सुषुप्तवज्जाग्रति यो न पश्यति

द्वयं च पश्यन्नपि चाद्वयत्वतः ।

मादीनामपि बाधितत्वात्सर्वबन्धराहित्यमुपपद्यते । तथा च श्रुतिः भि-
द्यत इति ॥ ३४ ॥

नन्वेतादृशस्य जीवन्मुक्तस्य देहेन्द्रियादिभानमस्ति न वेत्याशंक्य
दग्धपटन्यायेनेन्द्रजालनिर्मितसौधसमुद्रादिवच्च बाधितानुवृत्त्या मिथ्या-
त्वेन भानेऽपि परमार्थतया भानं नेत्याह अयमित्यादिना न पश्यतीत्य-
न्तेन । अस्मिन्नर्थे श्रुतिमाह सचक्षुरिति । आचार्यवचनं प्रमाणयति उ-
क्तंचेति । इह जगति स एवास्मिन्नान्य इति मे निश्चय इत्यन्वयः । स
क इत्यपेक्षायामाह य इति । यः कोऽपि महापुरुषो ब्रह्मालैकत्वसाक्षा-
त्कारेण निरस्तसमस्तभेदबुद्धिः सुषुप्तावस्थायां यथा द्वैतं न पश्यति तथा

1. *Mund.* 2. 2. 8. Rāmātīrtha reads °श्रुतेश्च । 2. So HKL; the
rest मौग्ध्य. 3. °द्वान्या° D. only. 4. *Upades'asâhasrî.* 85 (x. 13).

तथा च कुर्वन्तपि निष्क्रियश्च यः

स आत्मविज्ञान्य इतीह निश्चय" इति ॥ ३५ ॥

अस्य ज्ञानात्पूर्वं विद्यमानानामेवाहारविहारादीना-
मनुवृत्तिवच्छुभवासनानामेवानुवृत्तिर्भवति शुभाशुभ-
योरौदासीन्यं वा । तदुक्तं

"बुद्धाद्वैतसत्त्वस्य यथेष्टाचरणं यदि ।

शुनां तत्त्वदृशां चैव को भेदोऽशुचिभक्षण" इति ॥

"ब्रह्मविद्धं तथा मुक्ता स आत्मज्ञो न चेतर" इति ॥ ३६ ॥

ब्रह्मदृष्टिद्वारेण जाग्रदवस्थायामपि द्वैतं न पश्यति तद्दृष्ट्या ब्रह्मव्यतिरि-
क्तजडपदार्थाभावात्स तथोक्तः । किञ्च कदाचिच्च्युत्थानदशायामविद्यक-
संस्कारलेशवशाद्विक्षाटनादिव्यवहारेण द्वयं पश्यन्नपि समाध्यभ्यास-
सामर्थ्यवशाद्द्वयत्वेन पश्यति स च तथोक्तः । यश्च लोकसङ्ग्रहार्थं नि-
त्यादिकर्माणि कुर्वन्नप्यात्मनि कर्तृत्वाभावनिश्चयेन निष्क्रियः कर्मरहितो
भवति कर्मफलेन न लिप्यते स जीवन्मुक्तो नात्र संशयः कर्तव्य इ-
त्यर्थः ॥ ३५ ॥

नन्वस्य जीवन्मुक्तस्य योगीश्वरस्य सम पुण्यपापलेपो नास्तीत्यभिमा-
नवशाद्यथेष्टाचरणप्रसङ्गमाशङ्क्य परिहरति अस्य ज्ञानादिति । अस्य पू-
र्वोक्तजीवन्मुक्तस्य ज्ञानात्प्रागेव शान्त्यादिगुणैरशुभवासनाया निवारित-
त्वात्संसारदशायामप्रयत्नेनाहारादिप्रवृत्तिवत्तत्त्वज्ञानोत्तरमपि शुभानामेव

1. *Naishkarmyasiddhi*. iv. 62. 2. *Upades'asâhasrî*. 115 (xii. 13). Râmatîrtha ignores this line altogether. Apart from its own context, it would be difficult to say what the true reading of the second and third words is. ABCEFKL. have यथा, and the rest तथा, A. has मुक्ता, BDG. मुक्तः, C. मुक्तो, EFHK. मुक्त्वा, J. मुक्तं. B. reads ब्रह्मविद्ध. See Notes.

१. लेशावेशात् all but L.

तदानीममानित्वादीनि ज्ञानसाधनान्यद्वेष्टृत्वादयः
सङ्गुणाश्चालङ्कारवदनुवर्तन्ते । तदुक्तं

वासनानामनुवृत्तिर्भवति नाशुभानामित्यर्थः । ननु शुभवासनानुवृत्तेरपि प्रयोजनाभावात्किं तदनुवृत्त्येत्यत आह शुभाशुभयोरिति । तस्माज्जीवन्मुक्तस्य यथेष्टाचरणप्रसङ्गो नास्तीति भावः । अस्मिन्नर्थे ग्रन्थान्तरं संवादयति तदुक्तमिति । जीवन्मुक्तस्य ब्रह्मज्ञानित्वाभिमानो नास्तीत्यत्रापि सम्मतिमाह ब्रह्मवित्त्वमिति । ननु विदुषां यथेष्टाचरणप्रसङ्गो नास्तीत्युक्तं तदनुपपन्नं “न मातृवधेन न पितृवधेन” “यस्य नाहंकृतो भावो बुद्धिर्यस्य न लिप्यते । हत्वापि स इमाँल्लोकान्न हन्ति न निवध्यते” “ह्यमेधशतसहस्राण्यथ कुरुते ब्रह्मघातलक्षाणि । परमार्थविन्न पुण्यैर्न च पापैर्लिप्यते मनुजः” “अश्वमेधसहस्राणि ब्रह्महत्याशतानि च । कुर्वन्नपि न लिप्येत यद्येकलं प्रपश्यति” “सभयाद्भयं प्राप्तस्तदर्थं यतते च यः । स पुनः सभयं गन्तुं स्वतन्त्रश्चेन्न हीच्छति” “आरब्धकर्मनात्वाद्बुद्धानामन्यथान्यथा । वर्तनं तेन शास्त्रार्थे विभ्रान्तव्यं न पण्डितैः” इत्यादिश्रुतिस्मृत्यभियुक्तवाक्यैर्विदुषां यथेष्टाचरणत्वाङ्गीकारादिति चेत्सत्यं तेषां वचनानां विद्वत्स्तुतिपरत्वेन तत्कर्तव्यमित्यत्र तात्पर्याभावात् । तदुक्तमाचार्यैः । “अधर्माज्जायतेऽज्ञानं यथेष्टाचरणं ततः । धर्मकार्ये कथं तत्स्याद्यत्र धर्मो विनश्यति” इति ॥ ३६ ॥

नन्वेवं “अमानित्वमदम्भित्वमहिंसा क्षान्तिरार्जवं” इत्यादिस्मृत्युक्तसाधनस्य “अद्वेष्टा सर्वभूतानां” इत्यादिवचनैः प्रतिपाद्यमानाद्वेष्टृत्वादिगुणसमूहस्य विदुषां सम्पाद्यमानत्वश्रवणात्तेन सह विरोधमाशङ्क्यामा-

1. *Naishkarmyasiddhi* iv. 69.

१. न CFJ. २. *Kaush.* 3. 1. ३. *Gītā* xviii. 17. ४. *Parāmārthasāra*, 78. ५. *Upades'asāhasrī*. 640 (xviii. 228.) ६. *Pañchadas'ā*. vi. 287. ७. *Naishkarmyasiddhi* iv. 63. The reading there is धर्मोऽपि नेष्यते. ८. *Gītā* xiii. 7. ९. *Idem.* xii. 13.

“उत्पन्नात्मावबोधस्य ह्यद्वेष्टृत्वादयो गुणाः ।

अयत्नतो भवन्त्यस्य न तु साधनरूपिणः” इति ॥३७॥

किंवहुनार्यं देहयात्रामात्रार्थमिच्छानिच्छापरेच्छा-

निवादिस्त्पदादनस्य च विविदिपासत्र्यासविषयत्वाद्विदुषां तु लक्षणत्वेना-
लङ्कारवदनुवर्तनान्न विरोध इत्याह तदानीमिति । जीवन्मुक्तावस्थायासि-
त्यर्थः । अस्मिन्नर्थे वार्तिकसम्मतिमाह तदुक्तमिति । अस्य विद्वत्सत्र्या-
सिनो जीवन्मुक्तस्याद्वेष्टृत्वादयो गुणा अप्रयत्नेन स्वत एव भवन्ति
न तु साधनरूपिणस्तं प्रति ते साधनरूपा न भवन्ति । तत्र हेतुमाह उ-
त्पन्नेति । यत उत्पन्न आत्मावबोधो ब्रह्मलैक्यनिश्चयरूपस्ततस्तस्य ते
गुणा लक्षणत्वेनैव भवन्तीत्यन्वयः ॥ ३७ ॥

इयता प्रबन्धेन प्रतिपादितेऽस्मिन्वेदान्तसाराख्ये ग्रन्थे श्रीमत्परम-
गुणपरमहंसपरिव्राजकाचार्यसदानन्दयोगीन्द्रेण महापुरुषेणाथ वेदान्तो
नामैत्यारभ्य साधनचतुष्टयसम्पन्नस्य प्रमातुरधिकारिणो मूलाज्ञाननिवृ-
त्तिपरमानन्दप्राप्तिसिद्धयेप्रतीयमानाविद्यकसकलप्रपञ्चातस्यब्रह्मण्यध्या-
गोपापवादपुरःसरं सविस्तरं निष्प्रपञ्चत्वं प्रतिपाद्य तत्साधनं च श्रवणा-
दिकं सप्रपञ्चमभिधाय तस्यैवाधिकारिणस्तत्त्वमस्यादिवाक्यश्रवणानन्तरं
ब्रह्मलैक्यसाक्षात्कारेण निरस्तसमस्तभेदबुद्धेर्जीवन्मुक्तत्वं प्रदर्शितम् ।
एतावतैव कार्यसिद्धेः किं बहुलेखेनेति मनसि निधाय सम्प्रत्यस्यैव जी-
वन्मुक्तस्य स्वप्रकाशात्मानन्दानुभवैकनिष्ठस्य भेदप्रतीत्यभावेऽप्यविद्याले-
शवशात्प्रारब्धं कर्म भुञ्जानो भिक्षाटनादिदेहयात्रामात्रक्रियाविशिष्टो ब्र-
ह्मीभूत एवावतिष्ठत इत्युपसंहरति किं बहुनेत्यादिना । प्रारब्धं त्रिवि-
धम् । स्वेच्छाकृतं भिक्षाटनादि । समाध्यवस्थायां शिष्यादिभिर्दीयमा-
नमन्नादिकं परेच्छाकृतम् । समाध्यवस्थायां व्युत्थानदशायां वाकाशफ-
लपातवदकस्माज्जायमानं पाषाणपतनकण्टकवेधादिकमनिच्छाकृतम् । स
चायं जीवन्मुक्तः प्रोक्तत्रिविधप्रारब्धप्रापितं सुखदुःखमनुभवन्बुद्ध्यादि-

प्रापितानि सुखदुःखलक्षणान्यारब्धफलान्यनुभवन्तः-
करणाभासादीनामवभासकः संस्तदवसाने प्रत्यगान-
न्दपरब्रह्मणि प्राणे लीने सत्यज्ञानतत्कार्यसंस्काराणा-
मपि विनाशात्परमकैवल्यमानन्दैकरसमखिलभेदप्रति-

साक्षितया सर्वावभासकः सन्भोगेनारब्धकर्मक्षये सति प्रत्यगभिन्नपरमा-
त्मनि प्राणादिलयानन्तरं प्रनष्टाविद्यकसंसारः कृतकृत्यः सन् गलितसकल-
भेदप्रतिभासो ब्रह्मैवावतिष्ठत इति सकलवेदरहस्यतात्पर्यमित्यर्थः । अयं
जीवन्मुक्तो बुद्ध्याद्युपाधिविलये सति घटाद्युपाधिविनिर्मुक्ताकाशवन्मुक्त
इत्युपचारव्यवहारभागभवति बद्धत्वस्याप्यवास्तवत्वात् । तदुक्तमाचार्यैः ।
“न निरोधो न चोत्पत्तिर्न बन्धो न च साधकः । न मुमुक्षुर्न वा मुक्त इ-
त्येषा परमार्थता” । अस्य जीवन्मुक्तस्योपाधिविगमसमये प्राणाख्यं लि-
ङ्गशरीरमतितप्तलोहक्षिप्तनीरविन्दुवत्प्रत्यगभिन्नपरमानन्दे लीनत्वात्स्थूल-
शरीरं नोत्तिष्ठतीति । अत्र श्रुतिमाह न तस्येति । अयं जीवन्मुक्तो जी-
वन्नेव दृश्यमानाद्रागद्वेषादिवन्धनाद्विशेषेण मुक्तः सन् वर्तमानदेहपाते
सति भाविदेहबन्धाद्विशेषेण मुच्यत इत्यत्रापि श्रुतिमाह विमुक्तश्चेति ।
वृहदारण्यकेऽपि । “यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि स्थिताः ।
अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुत” इति । वासिष्ठेऽपि । “जी-
वन्मुक्तपदं त्यक्त्वा स्वदेहे कालसात्कृते । भवत्यदेहमुक्तत्वं पवनोऽस्प-
न्दतामिव” इति । “असङ्गो ह्ययं पुरुषः” “आकाशैवत्सर्वगतश्च
नित्यः” “अस्त्वाविरं शुद्धमपापविद्धं” इत्यादिश्रुत्या प्रत्यगात्मनो नि-
त्यत्त्वपरिपूर्णत्वकूटस्थत्वश्रवणादुत्पत्त्याप्तिविकृतिसंस्कारचतुर्विधक्रियाफल-

१. Gaudapâda ii. 32. २. *Bṛih.* 4. 4. 7. ३. *Yogavâsishṭha*
3. 9. 14 (modified). ४. *Bṛih.* 4. 3. 15. ५. In the *Bhâṣya* on
Chhândogya 6. 3. 2, this is ascribed to the *Kâthaka*. It is not in
the *Kâthopanishad*, however, or in *Tait. Brâh.* iii. 10—12, which
Bhâskaramis'ra calls *Kâthaka* (See Burnell's Tanjore Catalogue,
p. 7b.). I have not had access to a Ms. of the *Saṁhitâ*. ६. *Is'â.* 8.

भासरहितमखण्डब्रह्मावतिष्ठते । “न तस्य प्राणा उत्क्रान्ति-
मन्ति” “अत्रैव समवलीयन्ते” “विमुक्तश्च विमुच्यते”
इत्यादिश्रुतेः ॥ ३८ ॥

विलक्षणत्वेन विद्यया नित्यनिवृत्ताविद्यानिवृत्तिमात्रेण प्राप्त एवात्मा पुनः
प्राप्त इत्युपचर्येत । अधिष्ठानस्य गमनाभावेऽध्यस्तस्य लोकान्तरगमनायो-
गाच्च सालोक्यादिमुक्तिसन्भवः । नन्वप्राप्तस्य क्रियासाध्यस्य वस्तुनो
विद्यमानानर्थनिवृत्तेश्च पुरुषार्थत्वं दृष्टमत्र तदभावात्कथं पुरुषार्थत्वमिति
चेन्न तयोरेव पुरुषार्थत्वमिति नियमाभावात्स्वच्छायायामारोपितरक्षसो
विस्मृतकण्ठगतचामीकरस्य भ्रान्तपुरुषस्याप्तवाक्येन तयोर्निवृत्त्यास्यो-
रपि पुरुषार्थत्वदृष्टेः । अत्र सङ्ग्रहः । “आत्माज्ञानमलं निरस्तममलं प्राप्तं
च तत्त्वं परं कण्ठस्थाभरणादिवद्भ्रमवशाच्छायापिशाची यथा । आप्तो-
क्त्याग्निनिवृत्तिवच्छ्रुतिशिरोवाक्याद्गुरोरुत्थिताद्ब्रह्मन्तनिरासतः पर-
सुखं प्राप्तं तयोरुच्यते” इति । न च मुक्तानामपि वसिष्ठभीष्मप्रभृ-
तीनामपरोक्षज्ञानिनां पुनर्देहान्तरश्रवणात्केवलज्ञानोत्पत्तिसमय एवाल्प-
ज्ञानामस्माकं मुक्तिर्भवतीति कथं विश्वसिमोऽतो ज्ञानव्यतिरिक्तम-
प्युपायान्तरं किञ्चित्कर्तव्यमिति वाच्यं शास्त्रप्रामाण्यादेव तदुपपत्तेः ।
“ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति” “तरति शोकमात्मवित्” इत्यादिश्रुतिभि-
र्ज्ञानोत्पत्तिसमयमेव मुक्तिप्रतिपादनात् । तदुक्तं शेषेण । “तीर्थे श्वप-
चगृहे वा नष्टस्मृतिरपि परित्यजन्देहम् । ज्ञानसमकाले मुक्तः कैवल्यं याति
हतशोक” इति । वसिष्ठादीनां लाधिकारिकपुरुषत्वेन यावदधिकारं प्रा-
रब्धवेगप्रयुक्तशापादिना स्वीकृतावान्तरदेहपातेऽपि तदेहभाविभोगस्य
निवारयितुमशक्यत्वात्प्रारब्धस्य विना भोगेन क्षयानुपपत्तेः । “यावद्द-
धिकारमवस्थितिरधिकारिणां” इति भगवद्भासैर्विशेषितत्वात् । अस्म-

1. *Bṛih.* 4. 4. 6. 2. *Idem.* 3. 2. 11. There, however, the reading
is समवलीयन्ते. 3. *Kātha* 5. 1.

१. *Paramārthasāra*, 82. २. *Brahmasūtra* 3. 3. 32.

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यसदा-
नन्दविरचितो वेदान्तसारः समाप्तः ॥

दादीनां च प्रारब्धकर्मणोऽनेकदेहारम्भकत्वसम्भवेऽपि चरमदेहं विना-
परोक्षज्ञानोत्पत्तेरसम्भवात् । वामदेवे तथा दृष्टत्वात् । अन्यथा गर्भ-
स्थस्य श्रवणाद्यभावेन ज्ञानोत्पत्त्यनुपपत्तेः । ननु ज्ञानिनामपि स्वप्नाव-
स्थायां देहान्तरस्वीकारान्मुक्तानामपि पुनर्देहान्तरस्वीकारः किं न स्या-
दिति चेन्न कण्ठे स्वप्नं समाविशदित्यादिवाक्येषु कण्ठान्निर्गमनाभावश्र-
वणात् । देहान्तरप्राप्तेस्तु तदन्तरप्रतिपत्तावित्यत्र देहान्निर्गमनश्रवणाद्वैप-
म्यम् । तदुक्तं स्कान्दे । “यस्मिन्देहे दृढं ज्ञानमपरोक्षं विजायते । त-
द्देहपातपर्यन्तमेव संसारदर्शनम् । पुरापि नास्ति संसारदर्शनं परमार्थतः ।
कथं तद्दर्शनं देहविनाशादूर्ध्वमुच्यते । तस्माद्ब्रह्मात्मविज्ञानं दृढं चरम-
विग्रहे । जायते मुक्तिदं ज्ञानं प्रसादादेव मुच्यते” इति । तस्मात्सुप्तं
विमुक्तश्च विमुच्यत इति ॥ ३८ ॥

नित्यशुद्धपरिपूर्णमद्वयं सच्चिदात्मकमखण्डमक्षरम् ।

सर्वदासुखमबोधतत्कृतैर्वर्जितं सदहमस्मि तत्परम् ॥

गोवर्द्धनप्रेरणया विमुक्तक्षेत्रे पवित्रे नरसिंहयोगी ।

वेदान्तसारस्य चकार टीकां सुबोधिनीं विश्वपतेः पुरस्तात् ।

जाते पञ्चशताधिके दशशते संवत्सराणां पुनः

सञ्जाते दशवत्सरे प्रभुवरश्रीशालिवाहे शके ।

प्राप्ते दुर्मुखवत्सरे शुभशुचौ मासेऽनुमत्यां तिथौ

प्राप्ते भार्गववासरे नरहरिष्टीकां चकारोज्ज्वलाम् ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमत्कृष्णानन्दभगवत्पूज्यपाद-
शिष्यनृसिंहसरस्वतीकृता सुबोधिण्याख्या वेदान्तसारटीका समाप्ता ॥

रामतीर्थविरचिता

विद्वन्मनोरञ्जनीनामा वेदान्तसारटीका ।

विद्वन्मनोरञ्जनी

ॐ नमः कलत्रहविद्यासम्प्रदायप्रवर्तकाचार्येभ्यो नमः ॥

सत्यं ज्ञानमनन्तं परिपूर्णानन्दविग्रहं रामम् ।

प्रत्यञ्चमनृतविश्वमृष्टिस्थित्यप्ययं वन्दे ॥ १ ॥

वाणीकायमनोभिः श्रीगुरुविद्यागुरुभक्तमस्कृत्य ।

वेदान्तसारटीकां कुर्वे अद्वावशाद्यथाबुद्धि ॥ २ ॥

चिकीर्षितस्य ग्रन्थस्यावित्रपरिसमाप्तिप्रचयगमनशिष्टाचारपरिपालन-
फलं विशिष्टशिष्टाचारानुमितस्मृतिपरिकल्पितश्रुतिबोधितकर्तव्यताकं
स्वाभिमतदेवतातत्त्वानुसन्धानालोकं मङ्गलमाचरत्यखण्डेत्यादिश्लोकेन ।
आत्मानमाश्रय इत्यन्वयः । यद्यपि ग्रन्थकरणादिकार्यारम्भे गणेशसरस्व-
त्यादिदेवताभेदं विप्रविद्यातविद्यास्कूर्तिप्रदत्तेन प्रसिद्धमनुसन्धानं कुर्व-
न्ति शिष्टास्तथापि “एष उ ह्येव सर्वे देवा” इति श्रुतेरात्मन एव सर्व-
देवतालकत्वावगमादात्मानुसन्धाने सति सर्वदेवतानुसन्धानं सम्भवतीति
मन्यते ग्रन्थकारः । आत्मानं विशुद्धचिद्रूपं तत्पदलक्ष्यं तुरीयमाश्रये
शास्त्राचार्यप्रसादाभिव्यक्तमनुसन्दधे । अस्यात्मनस्तत्पदलक्ष्यपरमात्मान-
न्यत्वं वाक्यार्थं कथयितुं तत्पदार्थं शोधयति अखण्डसच्चिदानन्दं
इति । “आनन्दादयः प्रधानस्य” इतिन्यायेन “सैत्यं ज्ञानमनन्तं
ब्रह्म” “विज्ञानमानन्दं ब्रह्म” इति श्रुत्योः परस्परैकवाक्यतामभिप्रेत्या-
खण्डेत्यादिभिरानन्दपदस्य समासः । अखण्डशब्दोऽनन्तपदपर्यायः ।
स चाविद्याध्यस्तदेशकालवस्तुभ्यः परमात्मनः परिच्छेदं व्यावर्तयत्येव
तत्रपदयोगात् । तदुक्तम् ।

“तत्रानन्तोऽन्तवद्वस्तुव्यावृत्त्यैव विशेषणम्” इति ।

१. *Bṛih.* 1. 4. 6. २. *Brahmasūtra* 3. 3. 11. ३. *Tait.* 2. 1. 1.
४. *Bṛih.* 3. 9. 28. ५. Sures'vara's *Taittirīyavārtika* ii. 78.

इतराणि तु पदानि स्वार्थापरित्यागेनैव स्वविरोध्यर्थव्यावृत्तं ब्रह्म लक्षयन्ति । तदुक्तम् ।

“स्वार्थार्पणप्रणाड्या च परिशिष्टौ विशेषणम्” इति ।

परिशिष्टौ सत्यज्ञानशब्दावित्यर्थः । अखण्डमपि तदनृतं शून्यं वा स्यादित्यत आह सत् इति । सदनृतशून्यव्यावृत्तं बाधाभावोपलक्षित-स्वरूपसत्तात्मकमिति यावत् । ब्रह्मणोऽप्यनृतत्वे निरधिष्ठानारोपप्रस-ङ्गात् । शून्यस्य ससाक्षिकत्वे तु सर्वशून्यवादानुपपत्तेरसाक्षिकत्वे तद-सिद्धेः स्वप्रकाशत्वे च ब्रह्मण एव नामान्तरत्वापत्तेर्न ब्रह्मानृतं शून्यं वेत्यर्थः । अखण्डं सदपि तत्तमोवज्जडं किं न स्यादित्यत आह चित् इति । चिज्ज्ञानं ज्ञप्तिरिति पर्यायः । श्रुतौ ज्ञानं ब्रह्मेति सामानाधिकर-ण्याद्गुणत्वे तस्य तदनुपपत्तेः । न च शुक्लो घट इतिवत्तत्स्यादिति वाच्यं निर्धर्मकत्वप्रतिपादकास्थूलादिश्रुतिविरोधात् । किञ्च ज्ञानस्य नित्यत्वे ऽभ्युष्णवत्सवितृप्रकाशवच्च ब्रह्मस्वभावानतिरेकात् । अनागमापायिध-र्मस्य धर्मिणः परमार्थतो भिन्नत्वे प्रमाणाभावात् । अनित्यत्वे ज्ञानानव-स्थाप्रसङ्गात् । कार्यस्य सतो ज्ञानस्यापि कार्यान्तरवत्स्वोपादानगोचरा-परोक्षज्ञानजन्यत्वात् । ज्ञानोपादानब्रह्मगोचरस्यापि ज्ञानस्य कार्यत्वे त-स्यापि पूर्वसमानयोगक्षेमतया कथं नानवस्था । अजन्यत्वे प्रथमे कः प्रद्वेषः । तथा च सिद्धा ब्रह्मणो ज्ञानस्वभावतैतेन जीवात्मनोऽपि ज्ञान-स्वभावता व्याख्याता वेदितव्या । स्वप्रकाशं चैतद्ब्रह्मैष्टव्यमप्रकाशजड-विलक्षणत्वं निर्देशसामर्थ्यात् । तदेव “ज्योतिषां ज्योतिः” “तस्य भासा सर्वमिदं विभाति” इत्यादिश्रुतेः । नन्वेवमखण्डसच्चिद्रूपमपि ब्रह्म न प्रेक्षावत्प्रेक्षागौचरं सुखदुःखाभावतत्साधनानामन्यतमत्वाभावात् । न तावत्स्वसुखदुःखाभावसाधनं ब्रह्म स्वस्मिन्सुखदुःखयोर्नित्यनिवृत्तत्वात् “अशरीरं वाव सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशत” इति श्रुतेः । नाप्यन्यगत-

१. *Taittirīyavārtika* ii. 79. २. *Tait.* 2. 1. 1. ३. *Bṛih.* 3. 8. 8.
४. *Bṛih.* 4. 4. 16. ५. *Kaṭha* 5. 15. ६. MNR. omit. प्रेक्षावत्.
७. *Chhā.* 8. 12. 1. ८. P. wrongly reads and translates अनागत°.

सुखादिसाधनं ब्रह्म । अन्येषां दृष्टादृष्टसुखदुःखप्राप्तिपरिहारयोर्लौकिकवैदिकसाधनेभ्य एव सिद्धेः । तस्मान्न सुखादिसाधनं ब्रह्म । नापि दुःखाभावरूपं भावात्मस्वभावताविरोधात् । नापि सुखात्मकं तथात्वे प्रमाणाभावादित्यत आह आनन्दं इति । आनन्दं सुखरूपम् । न च ब्रह्मण आनन्दत्वात्वे प्रमाणाभावः “विज्ञानमानन्दं ब्रह्म” “आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्” “आनन्दरूपममृतं यद्विभाति” “को ह्येवान्यात्कः प्राण्याद्यदेष आकाश आनन्दो न स्यात्” इत्यादिश्रुतेः प्रमाणत्वात् । न चानन्दब्रह्मणोर्धर्मधर्मिताशङ्काप्यवकाशं लभते श्रुतिस्त्वारस्यभङ्गप्रसङ्गात् । न च ब्रह्मण ईश्वरस्य सुखित्वं परैरपीष्यतेऽत आनन्दो विद्यतेऽस्मिन्नित्यानन्दं ब्रह्मेति परेषां श्रुतिव्याख्यानमुपहासास्पदमेव । न च ब्रह्मण्यानन्दशब्दो दुःखाभावपरः “आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्” इति भावरूपब्रह्मसामानाधिकरण्यनिर्देशविरोधात् । न च प्रियास्पर्शित्वश्रुतिविरोधस्तस्याः श्रुतेर्वैषयिकप्रीतिनिषेधपरत्वादिति भावः । यद्यप्यात्मपदमेवेह शेषिपदं तथापि श्रुत्युपरोधात्पदार्थशोधनार्थतया च ब्रह्मपदमध्याहृत्य विशेष्यं बोद्धव्यम् । एवं सत्यखण्डं सच्चिदानन्दं ब्रह्मात्मानमाश्रय इति ब्रह्मात्मपदयोः सामानाधिकरण्येन तत्त्वम्पदार्थयोरैक्यवाक्यार्थोऽब्रह्मत्वपारोक्ष्यनिवृत्त्या परिपूर्णतया निरूपितः स्यान्नान्यथा । एतेषां च पदानां ब्रह्मपदेन प्रत्येकं प्रथममन्वितानां पश्चात्सामानाधिकरण्येन परस्परमपि सम्बन्धसिद्धिः । “अरुणया पिङ्गाक्ष्या गवैकहायन्या सोमं क्रीणाति” इत्यत्र क्रयवाचिपदान्वितानामरुणादिपदानामिव परस्परान्वयः । न चैकार्थत्वे सत्यादिपदानां पर्यायतापत्तिरयौगपद्यं चेति वाच्यं प्रवृत्तिनिमित्तभेदाद्व्यावर्त्यभेदाच्चोक्तदोषानवतारात् । एवमन्योऽपि वाक्यविचारोपयोगी न्याय ऊहनीयो विस्तरभयान्नेह लिख्यते । एवं विधिमुखेन परि-

१. आनन्दत्वे MP. २. Brih. 3. 9. 28. ३. Tait. 3. 6. 1. ४. Mund. 2. 2. 7. ५. Tait. 2. 7. 1. ६. त्वदन्यतात्रिकैरित्यर्थः । सुखित्वाङ्गीकारे तत्साधककर्माङ्गीकारोऽप्यस्तु । इष्टापत्तौ तु कर्मसाध्यदुःखापादानं दुर्वारमेवेति भावः ॥ M. (margin). ७. Tait. 3, 6. 1. ८. Chhā. 8. 12. 1. ९. Tait-saṃhitā. 6. 1. 6. 7; 7. 1. 6. 2.

च्छिन्नानृतजडदुःखरूपानात्मतद्गमविलक्षणं ब्रह्मेति निरूप्येदानीं “नेति नेति” “अस्थूलं” “यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह” इत्यादिश्रुतिमाश्रित्य निषेधमुखेन सकलनिषेधावधिभूतं सत्यस्य सत्यं ब्रह्मेति दर्शयति अवाङ्मनसगोचरं इति । वाक् मनश्च वाङ्मनसे तयोर्गोचरो वाङ्मनसगोचरो न वाङ्मनसगोचरोऽवाङ्मनसगोचरस्तदिति विग्रहः । “नैव वाचा न मनसा प्राप्तुं शक्यो न चक्षुषा” “अस्तीत्येवोपलब्धव्य” इति च काठकश्रुतेः । एवं विधिनिषेधाभ्यां ब्रह्मणः स्वरूपलक्षणमभिधाय लक्षितं स्वरूपं तदस्थलक्षणेन सम्भावयति अखिलाधारं इति । अखिलस्याकाशादिप्रपञ्चस्याधार आश्रयस्तदिति विग्रहः । आश्रयशब्दः सृष्टिप्रलययोरप्युपलक्षणार्थः । तथा च श्रुतिः । “यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते येन जातानि जीवन्ति यत्प्रयन्त्यभिसंविशन्ति तद्विजिज्ञासस्व तद्ब्रह्मेति” इति । ततश्च जगदुत्पत्तिस्थितिलयकारणं ब्रह्मेत्युक्तं भवति । अत इदं फलितम् । सत्यज्ञानानन्तानन्दैकरसं ब्रह्म तत्पदलक्ष्यमिति । आत्मपदादेव त्वम्पदार्थशुद्धिः । “आत्मेत्येवोपासीतात्र ह्येते सर्वे एकं भवन्ति” इति श्रुतावात्मशब्दस्य निर्विशेषप्रत्यक्षैतन्यमात्रनिष्ठताया निर्धारितत्वात् । तथा च ब्रह्मात्मपदयोः सामानाधिकरण्यादैक्यवाक्यार्थसिद्धिरित्युक्तं तदेव वाक्यार्थभूतमात्मानमाश्रये । किमर्थम् । अभीष्टसिद्धये । अभीष्टं शास्त्रार्थप्रतिपत्त्यन्यथाप्रतिपत्तिविप्रतिपत्तिनिरासलक्षणं यथाशास्त्रमर्थसङ्ग्रहसामर्थ्यलक्षणं च । तस्य सिद्धिः सम्पत्तिस्तस्यैतदर्थमित्यर्थः ॥ १ ॥

एवं शास्त्रप्रतिपाद्यपरदेवतातत्त्वानुस्मरणलक्षणं मङ्गलं विधायेदानीं “यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ” इत्यादिशास्त्रादेवताभक्तिवद्गुरुभक्तेरपि विद्याङ्गत्वप्रतीतेः “देवमिवाचार्यमुपासीत” इत्यादिस्मृतेश्च गुर्वाराधनोक्तिपूर्वकं स्वचिकीर्षितं प्रतिजानीते अर्थत इति श्लोकेन ।

१. *Bṛih.* 2. 3. 6. २. *Idem* 3. 8. 8. ३. *Tait.* 2. 4. 1. ४. *Kaṭha* 6. 12. ५. *Idem* 6. 13. ६. *Tait.* 3. 1. 1. ७. *Bṛih.* 1. 4. 7. ८. P. wrongly, शास्त्रार्थप्र°. ९. *S'vet.* 6. 23. १०. *Āpastambasūtra* 1. 6. 13.

वेदान्तो वक्ष्यमाणलक्षणस्तस्य सारो मथितार्थस्तं वक्ष्ये । तच्च यथागति-
स्वमत्यनुसारेण । अनन्तशाखाप्रविततस्यातिगम्भीरार्थस्य वेदान्तस्यार्वा-
ग्वुद्धिभिरपरिच्छेदात् । तदुक्तमभियुक्तैः ।

“गुरुचरणसरोजसन्निधाना-

दपि वयमस्य गुणैकलेशभाजः ।

अपि महति जलार्णवे निमग्नाः

सलिलमुपादृते मितं हि मीनाः” इति ॥

एतच्च गर्वपरिहारोक्तिवचनं न पुनर्वादिभयनिमित्तं यथाशास्त्रमर्थस-
ङ्गहादित्यर्थः । किंकृत्वा । गुरुनाराध्य । भक्तिश्रद्धातिशयस्तुतिनम-
स्कारादिना देवमिव पूजयित्वा । गुरुनित्येकस्मिन्वद्वचनं पूजार्थम् ।
किं नामानो गुरव इत्यपेक्षायां स्वस्य साम्प्रदायिकत्वज्ञापनाय तान्नामतो
निर्दिशति अद्वयानन्दानिति । नाम्नो ङित्थादिवत्संज्ञामात्रत्वं व्यावर्त-
यति अर्थत इति । अपिशब्दः शब्दार्थयोः समुच्चयार्थः । न केवलं
शब्दतः किन्त्वर्थतोऽपीति । तत्रहेतुः अतीतद्वैतभानत इति । अतीतं
द्वैतं यस्मात्तदतीतद्वैतं प्रत्यगात्मतत्त्वं तस्य भानं साक्षात्कारस्तस्मादतीत-
द्वैतभानतः । अतीतद्वैतभावत इति पाठे तत्त्वज्ञानविध्वस्तनिखिलभेद-
ब्रह्मात्मत्वादित्यर्थः ॥ २ ॥

ब्रह्मात्मप्रतिपत्तिपरेषु श्रुतिसूत्रेषु विद्वन्निर्मितनिबन्धेषु चाविशेषेण
वेदान्तशब्दस्य लोके प्रयोगदर्शनात्सर्वत्र मुख्यवृत्तितः प्रतीतिं वारयन्मु-
ग्धगौणभेदेन वेदान्तशब्दं व्युत्पादयति वेदान्तो नाम इत्यादिना ।
उपनिषच्छब्दो ब्रह्मात्मैक्यसाक्षात्कारविषयः । उपनिष्वस्य किंप्रत्यया-
न्तस्य षड्ल विशरणगत्यवसादनेष्वित्यस्य धातोरुपनिषदिति रूपम् ।
तन्नोपशब्दः सामीप्यमाचष्टे तच्च सङ्कोचकाभावात्सर्वान्तरे प्रत्यगात्मनि
पर्यवस्यति । निशब्दो निश्चयवचनः । सोऽपि तत्तत्त्वमेव निश्चिनोति
तन्नैककृत्यवाच्युपशब्दसामानाधिकरण्यात् । तस्माद्ब्रह्मविद्या स्वसंशीलिनां

संसारसारतामतिं सादयति विषादयति शिथिलयतीति वा परमश्रेयोरूपं प्रत्यगालानं सादयति गमयतीति वा दुःखजन्मप्रवृत्त्यादिमूलाज्ञानं सादयत्युन्मूलयतीति वोपनिषत्पदवाच्या । सैव प्रमाणम् । तस्याः प्रमा-
रूपायाः करणभूतः सर्वशाखासूत्तरभागेषु पठ्यमानो ग्रन्थराशिरप्युप-
चारात्प्रमाणमित्युच्यते । तथा चोपनिषदः प्रमाणं प्रमाकरणमुपनिषत्प्र-
माणं वेदान्त इत्यर्थः । तदुपकारीणि वेदान्तार्थविचारानुकूलानीति
यावत् । तदनुकूलत्वं वेदान्तवाक्यप्रमेयासम्भावनापोहद्वारा न तु प्रमि-
त्युत्पत्तौ तत्फले वा साक्षाद्विचारशास्त्रस्याङ्गभावस्तथा सति वेदान्तवा-
क्यानां सापेक्षताप्रसङ्गात् । तदुक्तमभियुक्तैः

“स्वाध्यायवन्न करणं घटते विचारो

नाप्यङ्गमस्य परमासधियः प्रसूतौ ।

सापेक्षतापतति वेदगिरस्तथात्रे

ब्रह्मात्मनः प्रमितिजन्मनि तन्न युक्तम्” इति ॥

शरीरमेव शरीरकं तत्रभवो जीवः शारीरकः स सूच्यते याथातथ्येन
निरूप्यते यैस्तानि शारीरकसूत्राणि “अथातो ब्रह्मजिज्ञासा” इत्यादीनि ।
यद्वा शारीरकस्य सूत्राणि तद्याथात्म्यवादिवेदान्तार्थसङ्ग्रहवाक्यानि ।
आदिशब्दो भाष्यादिसङ्ग्रहार्थः । चशब्दो वेदान्तशब्दानुषङ्गार्थः । तथा
च वेदानामन्तोऽवसानभागो वेदान्त इति व्युत्पत्तियोगान्मुख्यो वेदा-
न्तशब्दो वेदभागभेदेषु शारीरकादौ तूपचरित इति व्युत्पादितः । ननु
किं पुनरस्य ग्रन्थस्यारम्भे निमित्तम् । न खलु निर्निमित्ता प्रेक्षावत्प्रवृ-
त्तिरिति चेत्को भावः । निमित्तमात्राक्षेप इति चेन्न अशनायाद्यनेकोर्मि-
मालाकुलसमुद्भूतक्षोभहृतविवेकविज्ञानपाथसि दृढतरकामक्रोधाद्युत्तुङ्गशै-
लजालविषमे सुतदुहितृकलत्रबान्धवाद्यनेकमकरनक्रचक्राकुले नरमृगप-
शुपक्षिदेवादस्थानभोगफेनबुद्बुदे संसारसागरेऽनवरतमध ऊर्ध्वं तिर्यग्वा
मज्जनोन्मज्जनादिविवशानतिविततगम्भीरार्थानेकशाखवेदान्तविचारमहा-

दुमावलम्बनासमर्थान्दुःखिनो लोकानालोक्य सञ्जातकरुणाया निमित्त-
लोपपत्तेः । अथ निमित्तविशेषाक्षेपश्चेत्तत्राह अस्य इति ।

“शास्त्रैकदेशसम्बद्धं शास्त्रकार्यान्तरे स्थितम् ।

आहुः प्रकरणं नाम ग्रन्थभेदं विपश्चितः” ॥

इति हि प्रकरणलक्षणं वदन्ति । तथा च यच्छास्त्रैकदेशसम्बद्धं य-
त्प्रकरणं तत्तच्छास्त्रीयैरेवानुबन्धैरनुबन्धवचुक्तम् । अन्यथा शास्त्रप्रकर-
णयोर्भिन्नविषयादिमत्त्वेन शास्त्रासम्बद्धत्वप्रसङ्गादसम्बद्धप्रलपितमिदमा-
पद्येत । अतोऽस्य ग्रन्थस्य वेदान्तशास्त्रीयप्रकरणत्वाद्देवान्तशास्त्रसिद्धैरे-
वानुबन्धैस्तद्वृत्तासिद्धेर्न तेऽनुबन्धाः पृथगालोचनीया इत्यर्थः ॥

ननु महाविषयादेरिह शास्त्रीयत्वेऽप्यवान्तरविषयादेः पृथगालोचन-
मुचितमितरथा शास्त्रं परित्यज्य प्रेक्षावतोऽत्रप्रवृत्त्ययोगादिति चेद्वाढं प्रक-
रणत्वेनैवावान्तरसङ्गतेः सुलभालोचनत्वात्पृथगिह निर्देशानपेक्षणात् । तथा
हि सारग्रहणेच्छुरवान्तराधिकारी । सगुणनिर्गुणरूपविषयभेदं परित्यज्य
निर्गुणसारमात्रमिह विषयः । तन्मात्रावधारणमवान्तरप्रयोजनम् । सम्ब-
न्धोऽपि विषयानुरूप इति भावः । ननु शास्त्रीयोऽनुबन्धः शास्त्रविद्भिरेव
विज्ञायते न व्युत्पित्सुभिस्तत्कथमिह तेषां शास्त्रीयविषयाद्यनभिज्ञानां
प्रवृत्तिरित्याशङ्क्य शास्त्रीयमेवानुबन्धं संक्षेपतो व्युत्पादयितुमुपक्रमते
तत्रानुबन्धो नाम इत्यादिना । तत्र वेदान्तशास्त्रे । स्वार्थप्रतिपत्तार-
मनाश्रित्य शास्त्रस्य प्रवृत्त्ययोगादावधिकार्यनुबन्धापेक्षा । तस्य च वि-
षयबोधमन्तरेणाप्रवृत्तेर्विषयस्य तदानन्तर्यम् । विषयस्य च शक्यप्रति-
पाद्यत्वसिद्धये सम्बन्धस्य विषयानन्तर्यम् । प्रयोजनस्य चरमत्वं प्रसिद्ध-
मित्युद्देशपाठक्रमो विवक्षितः । तथा च शारीरकसूत्रं “अथातो ब्रह्म-
जिज्ञासा” इति ॥ ३ ॥

१. My friend Mr. Kás'inâth B. Pâthak, of Poona, found this
verse quoted in a commentary on the गुरुवंशकाव्य (a work which he
met with in Sringeri, Southern India), and ascribed to the
Vâkyapadârtha; but this seems to be a mistake. See Notes.

तत्र यथोद्देशक्रममधिकारिणं निरूपयति अधिकारी तु इति । धर्मजिज्ञासाधिकारिणोऽस्य वैलक्षण्यसूचनार्थस्तुशब्दः । प्रमाताधिकारी-त्यन्वयः । लौकिकवैदिकव्यवहारेष्वभ्रान्तो जीवः प्रमातेह विवक्षितो जीवमात्रस्य पक्षे भ्रमसम्भवेन शास्त्रार्थप्रतिपत्तृत्वायोगात् । तस्य तुशब्द-सूचितं विशेषमाह साधनचतुष्टयसम्पन्न इति । वक्ष्यमाणसाधनचतुष्टयविशिष्ट इत्यर्थः । अयं भावः । न तावद्वेदाध्ययनं ब्रह्मजिज्ञासाधिकारहेतुस्तस्य धर्मब्रह्मजिज्ञासयोः साधारणत्वान्तन्मात्रेणेह नियमेन प्रवृत्त्यनुपपत्तेः । नापि धर्मविचारः । प्रागपि धर्मविचारादधीतवेदान्तस्य ब्रह्मजिज्ञासोपपत्तेः । नापि धर्मानुष्ठानमिह जिज्ञासाहेतुर्विनापि धर्मानुष्ठानं ब्रह्मचर्यादेव विरक्तस्य ब्रह्मजिज्ञासादर्शनात् । श्रुतिश्च भवति विविदिषोः सत्यासविधायिनी “यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्” इत्यादिका ॥

ननु “जायमानो वै ब्राह्मणस्त्रिभिर्ऋणवान् जायते ब्रह्मचर्येण ऋषिभ्यो यज्ञेन देवेभ्यः प्रजया पितृभ्य एष वा अनृणो यः पुत्री यज्वा ब्रह्मचारी वास्ति” इति श्रुतेः

“ऋणानि त्रीण्यपाकृत्य मनो मोक्षे निवेशयेत् ।

अनपाकृत्य मोक्षं तु सेवमानः पतत्यधः” ॥

इति स्मृतेश्चर्णत्रयापाकरणमन्तरेण मोक्षशास्त्रविचारप्रवृत्त्ययुक्तताया गम्यमानत्वात्कथं धर्ममननुष्ठाय सत्यासपूर्वकब्रह्मविचारे प्रवृत्तिरिति चेत् । उच्यते । श्रुतिस्तावत् “हृदस्याग्रेऽवद्यत्यथ जिह्वाया अथ वक्षसः” इति पञ्चवदानत्रयविधिमुपक्रम्य “तद्वेदानैरेवावदयते तदवदानानामवदानत्वं” इत्यवदाननिर्वचनेनोपसंहारादवदानत्रयविध्यर्थवादत्वान्न स्वार्थपरा । अतः सा “ब्रह्मचर्यादेव” इति श्रुत्यानन्यपरया बाध्यते । यदि ब्रह्मचर्यादिभिरपाकरणीयमृणत्रयमपि “अवदानैरेवावदयते” इत्यवदान-

१. Jābāla. 4. २. Tait-samhitā 6. 3. 10. 5. ३. Manu 6. 35.
४. Tait-samhitā 6. 3. 10. 4. ५. Idem. 6. 3. 10. 5.

श्रुतौ ब्रह्मचर्यादेर्ऋणत्रयापाकरणहेतुत्ववचनं स्वार्थपरमेवेति मतं तथापि जातमात्रस्य ऋणत्रयसम्बन्धे प्रमाणाभावादधिकारी जायमानो गृहस्थो वा जायमान इति वा व्याख्यानमुचितम् । स्मृतिस्त्वविरक्तविषयतया व्याख्येया । एतेन “यज्ञायुधी यजमानः” “जग्था वास्मान्मुच्येरन्” “वीरहा वा एष देवानां योऽग्निमुद्रासयत” इत्यादिश्रुतयः “ऐकौश्रम्यं त्वाचार्याः प्रत्यक्षविधानाद्गार्हस्थ्यस्य” इत्यादिस्मृतयश्च व्याख्याता वेदितव्याः । “ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्” “यदहरेव विरजेत्तदहरेव प्रव्रजेत्” “अथ पुनर्व्रती वा व्रती वा” “किमर्था वयमध्येष्यामहे किमर्था वयं वक्ष्यामहे” “किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमासेति” “था-ज्ञवल्क्यः प्रवव्राज” “ये प्रजामीपिरे ते इमं ज्ञानानि भेजिरे । ये प्रजां नेपिरे तेऽमृतत्वं हि भेजिरे” इत्यादिश्रुतिस्मृत्यविरोधात् । तस्मान्न धर्मानुष्ठानं ब्रह्मजिज्ञासाहेतुः । अतो ब्रह्मजिज्ञासा जायमाना यस्मिन्सत्येव नियमेन जायते यस्मिन्नसति नैव जायते तदेव तस्याः साधनमेपितव्यम् । तच्च वक्ष्यमाणं साधनचतुष्टयमेवेति । कस्मात्पुनः साधनसम्पन्नस्तत्राह नितान्तं^१ इति । नितान्तमत्यन्तं निर्मलं शुद्धं स्वान्तमन्तःकरणं यस्य स तथा । कुतः स्वान्तस्य नैर्मल्यं प्रतिबन्धकरागादिवासनानिवृत्त्येत्याह निर्गतं^२ इति । रागादिवासनारूपकल्मषनिवृत्तिरपि कुतस्तत्राह नित्यं^३ इति । काम्यकर्माभिरतस्यानुष्ठीयमानमपि नित्यादि न साक्षात्कल्मषनिवृत्तिहेतुः कामवासनया शुद्धिप्रतिबन्धसम्भवात्तथा निषिद्धावर्जने पापेन प्रतिबन्धादित्यभिप्रेत्य नित्यानुष्ठानं विशिनष्टि काम्यनिषिद्धवर्जनपुरःसरं^४ इति । एवं नित्याद्यनुष्ठानस्य शुद्धेश्चैकभविकत्वनियमं व्यावर्तयति अस्मिन् जन्मनि जन्मान्तरे वा इति ।

१. *S'atapatha*. 12. 5. 2. 8. P. reads यज्ञायुषो यजमानाः (!). Q and N (margin) insert स्वर्गलोकमेति after quotation. २. *Tait-saṁhitā*. 1. 5. 2. 1. ३. *Gautama-saṁhitā*. 3. 36. ४. *Jābāla*. 4. ५. *Idem*. ६. *Idem*. ७. *Bṛih*. 4. 4. 22; not in MN. ८. *Bṛih*. 4. 5. 25. (Mādhyandina). ९. See Notes. १०. साधने.

“अनेकजन्मसंसिद्धस्ततो याति परां गतिम्” ॥

“न हि कल्याणकृत्कश्चिदुर्गतिं तात गच्छति” ॥

इत्यादिस्मृतेर्जन्मान्तरानुष्ठितस्यापि जन्मान्तरोपकारकत्वसम्भवादिति भावः । एवं काम्यनिषिद्धवर्जनपुरःसरमिहजन्मनि जन्मान्तरे वानुष्ठितनित्यादिक्षपितकल्मषस्य विवेकादिसाधनचतुष्टयसम्पत्तौ कारणमाह आपातत इति । आपाततो विचारेणेदमित्थमेवेति पर्यवधारणसन्तरेणाधिगतोऽखिलो वेदार्थो येन स तथा । वेदशब्दो वेदान्तविषयः । वेदार्थज्ञाने हेतुमाह विधिवत् इति । “ब्राह्मणेन षडङ्गो वेदो निष्कारणोऽध्येयो ज्ञेयश्च” इतिवचनान्नित्याध्ययनविध्युपस्थापितवेदान्तवचोभिर्निरुक्तव्याकरणाद्यङ्गोपकरणैरनवबुद्धतात्पर्यलिङ्गैरधिगताखिलवेदान्तार्थ इत्यर्थः । एतदुक्तं भवति । वस्तुतश्चित्सदानन्दब्रह्मस्वभावोऽप्यात्माऽनाद्यनिर्वाच्याविद्यासम्बन्धलब्धजीवभावोऽविद्याकामकर्मवशंगतः काम्यनिषिद्धाद्यनवरतमाचरंस्तत्फलभूतस्वर्गनरकौ भुञ्जानस्तद्भोगवासनावासितस्तदनुरूपं पुनः कर्म पुनः फलमित्येवं घटीयन्नवत्कुलालचक्रवद्बोर्ध्वाधस्तिर्यग्भ्रमणमविश्रममनुभवन् हृष्टः कृतार्थो मूढो दुःखी वेत्यात्मानं मृषैव मन्यते । स पुनः

“एकः काम्योऽपरो नित्यस्तथा नैमित्तिकः परः ।

प्राधान्येन फलं शुद्धिरार्थिकी काम्यकर्मणः ।

प्राधान्येन मनःशुद्धिर्नित्यस्य फलमार्थिकम् ।

केवलं प्रत्यवायस्य निवृत्तिरितरस्य तु” ॥

इत्यादिपुराणवचनादतीतानेकजन्मसुकृतयादृच्छिकपुण्यपुञ्जपरिपाकोदयवशात्काम्यफलेषु जातदोषबुद्धिराध्यात्मिकादिदुःखत्रयं च निषिद्धाचरणफलमाकलयन् काम्यनिषिद्धे परित्यजन्नीश्वरार्पणबुद्धयानुष्ठितनित्यादिक्षपितकल्मषतया नितान्तनिर्मलस्वान्तोऽधीतसाङ्गवेदार्थापातालो-

१. Gītā. 6. 45. २. Idem. 6. 40. ३. इत्थमेवेति in P. only. ४. In P. each word in this line is neuter एकं &c. ५. See Notes.

चनया लब्धविवेकादिसाधनसम्पन्नः स्वात्मयाथात्म्यजिज्ञासुर्वेदान्ता-
धिकारीति ॥

कान्यादिपदार्थान् कथयति काम्यानि इत्यादिना । फलोद्देशेन
विधीयमानानि कर्माणि काम्यानि न च “विश्वजिता यजेत” इत्यादा-
वव्याप्तिस्तत्रापि “सं स्वर्गः स्यात्सर्वान्प्रत्यविशिष्टत्वात्” इतिन्यायेन
स्वर्गफलोद्देशेन विधेः साधितत्वात् । ज्योतिष्टोमशब्द ऐकाहिकविषयः ।
आदिशब्दोऽहीनस्तत्रसङ्ग्रहार्थः । भ्रमावगतेष्टसाधनतानिपेधकनञ्पदयो-
गिवाक्यगम्यानि लिपिष्ठानि । लिङाद्यनुपक्तनञ्योगिवाक्यगम्यानि
वा । नरकादीत्यादिपदादैहिकदुःखग्रहः । ब्राह्मेणहननादीत्यादिपदात्सु-
रापानादिग्रहः । प्रत्यवायशब्देनागामिदुःखमुच्यते । येषामकरणे वि-
ज्ञायमाने तत्साध्यते ज्ञाप्यते तानि नित्यानि इत्यर्थः । अकरणे प्र-
त्यवायलक्षणानि नित्यानीति यावत् । निर्निमित्तमुपात्तदुरितक्षयार्थानि
नित्यानीति नित्यकर्मलक्षणं न लकरणे प्रत्यवायोत्पादकानि नित्या-
नीति । ननु

“अकुर्वन्निहितं कर्म निन्दितं च समाचरन् ।

प्रसज्जंश्चेन्द्रियार्थेषु नरः पतनमृच्छति” ॥

इति स्मृतौ शतृप्रत्ययादकरणस्य प्रत्यवायहेतुत्वमवगम्यते तत्कथम-
करणस्य प्रत्यवायानुत्पादकत्वमिति चेन्न “लक्षणहेत्वोः क्रियाया” इति
पाणिनिना शतुर्लक्षणार्थेऽपि विधानात् । अत एव नित्याद्यनुष्ठानकाले
निद्रालस्यादिपरवशं नरमालोक्य शिष्टैर्लक्ष्यते यद्यस्य यथावन्नित्यनैमि-
त्तिकानुष्ठानमभविष्यत्तदा सञ्चितदुरितक्षयोऽभविष्यन्न चायं विहितम-

१. *Mīmāṃsā* 4. 3. 15. २. ब्रह्म° MNR; ब्रह्महत्या° P. ३. In P. this sentence comes below, after विधानात् and reads निर्निमित्तानि &c.
४. *Manu* xi. 44. There the second half of last line reads प्रायश्चि-
त्तीयते नरः । and the editions and commentaries vary between प्रसक्तः,
प्रसजन् and प्रसजन्. See Notes. ५. The present participle (active).
६. *Pāṇ.* 3. 2. 126.

कार्षीदतः प्रत्यवायी भविष्यतीति । तथा च “विचिकित्सञ्छ्रोत्रिय”^१
इतिवच्छतृप्रत्ययस्यान्यथाप्युपपत्तेर्न तद्वलादभावस्य हेतुत्वाशङ्का युक्ता ।
तदुक्तम् ।

“नित्यानामक्रिया यस्मालक्षयित्वैव सत्तरा ।

प्रत्यवायक्रियां तस्मालक्षणार्थे शता भवेदिति” ॥

ननु हेत्वर्थेऽपि शतुर्विधानस्य तुल्यत्वे कथं लक्षणार्थावगम इति चे-
दभावाद्भावोत्पत्तेरनुपपत्तेरिति वदामः । भावरूपस्य हि कार्यस्य भाव-
रूपं कारणमिति प्रत्यक्षादिभिरवधारितं तेन शतृप्रत्ययादभावस्य भाव-
हेतुताभ्युपगमो विरुध्यते । नन्वेवं सति कथं तवाप्यकरणस्य प्रत्यवाय-
लक्षकत्वसिद्धिरिति चेन्नैष दोषः । नास्माभिरकरणस्य स्वरूपेण प्रत्यवाय-
लक्षकत्वमिष्यते किन्तु तज्ज्ञानस्य । न च तस्यैव प्रत्यवायजनकत्वमपीति
वाच्यं नित्याकरणाज्ञाने प्रत्यवायाभावप्रसङ्गात् । ननु कथं तर्हि भाट्टैर-
नुपलम्भस्याभावप्रमितिहेतुत्वमिष्यते तार्किकैश्च प्रतिबन्धकाभावस्य तत्त-
त्प्रागभावस्य च कारणत्वमिष्यत इति चेद्भ्रान्त्येति ब्रूमः । तथाहि न
तावद्योग्यानुपलब्धेः स्वरूपसत्तामात्रेणाभावप्रमितिहेतुता युक्ता । तथा
सत्यज्ञानकरणत्वेनाभावज्ञानस्य प्रत्यक्षान्तर्भावप्रसङ्गाज्ज्ञाताया एवानुप-
लब्धेरभावप्रमाहेतुत्वे तज्ज्ञानस्यैव भावरूपस्याभावज्ञानकारणता बलादा-
यास्यतीति । प्रतिबन्धकाभावः कारणमिति पक्षे स किं दृष्टकारणकलाप-
कुक्षौ निक्षिप्तः किंवादृष्टकारणकलापकुक्षौ । आद्ये दाहादिकार्यार्थिनः
काष्ठादिसमवधानाधिगम इव प्रतिबन्धकाभावसमवधानाधिगमे सत्येव
वह्निप्रज्वलनादौ प्रवृत्तिः स्यान्न च तथा प्रवर्तमानो दृश्यते । अन्यथा
सत्यपि प्रतिबन्धकसमवधाने तदभावनिश्चयेन प्रवर्तमानस्य कदाचित्कार्या-
नुदयो न भवेत् । ननु सति प्रतियोगिनि तदभावनिश्चयो भ्रम इति चेत्तर्हि
प्रतिबन्धकस्यायोग्यत्वेन तदभावोऽप्ययोग्य एवेति न तस्य दृष्टकारणक-
लापकुक्षिनिक्षेपः । नापि द्वितीयः । अस्मदाद्यप्रत्यक्षाणामीश्वरतज्ज्ञाने-

१. *Taittirīyabhāṣyavārtika*, i. 21. See Notes. २. सत्यज्ञातं Q R.

च्छाप्रयत्नप्राण्यदृष्टानां देशकालयोश्च सूर्यादिग्रहचारक्रियायाश्च भावरूपतया प्रतिबन्धकाभावत्वायोगात्तदतिरिक्तस्य कस्यचित्सर्वकार्यसाधारणकारणस्य कल्पकाभावात् । किञ्च सत्यपि प्रतिबन्धक उत्तेजकसमवधाने कार्यदर्शनान्न प्रतिबन्धकाभावस्य कारणता । उत्तेजकाभावविशिष्टप्रतिबन्धकाभावस्य कारणत्वे तादृक्प्रतिबन्धकाज्ञाने तदभावाग्रहान्न तस्य कारणतासिद्धिः । न चानन्यथासिद्धनियतपूर्ववर्तित्वमपि प्रतिबन्धकाभावस्य तदन्वयव्यतिरेकयोर्विरोधिसंसर्गाभावविषयतयान्यथासिद्धत्वात् । तर्हि विरोधिसंसर्गाभावत्वेनैव कारणतेति चेन्न सत्येवोत्पत्तिहेतुकलापसमवधाने स्थितिहेतुसमवधाने वोत्पत्तेः स्थितेर्वा विवटकभावस्य विरोधित्वप्रसिद्धेर्न तदभावस्य सामग्र्यन्तर्भावो विरोधिसंसर्गाभावस्य तत्प्रवेशे तत्प्रतियोगिनो विरोधित्वसिद्धिः । तस्मिन् सति तत्संसर्गाभावस्य सामग्रीप्रवेश इत्यन्योन्याश्रयस्य दुरुद्धारत्वादित्यलमतिकर्दमेन । प्रागभावस्यापि नियतप्राक्कालवर्तित्वेन कारणत्वेऽभावविशेषणस्य कालस्यात्माश्रयताप्रसङ्गो न च प्रागभावत्वेनैव कारणत्वं तावन्मात्रे कारणलक्षणाभावात् । किञ्च कारणत्वं नाम धर्मो भावात्मक उताभावात्मकः । उभयथापि नाभावनिष्ठत्वं तस्य सम्भवति विरोधिनोर्भावाभावयोराधाराधेयभावानुपपत्तेः । अभावस्य निर्विशेषत्वात्त्रिरतिशयत्वाद्वा । तस्मान्नाभावाद्भावोत्पत्तौ दृष्टान्तः । तन्तुनाशात्पटनाश इत्यपि स्वप्रक्रियामात्रमित्यास्तां विस्तरः । अस्तु वा कचिदभावस्यापि कारणत्वं तथापि न प्रत्यवायस्याकरणहेतुत्वं प्रत्यवायशब्दवाच्यस्य पापादृष्टस्य तज्जन्यागामिदुःखस्य वा निषिद्धक्रियाजन्यत्वात् “पापकारी पापो भवति” “अथ य इह कपूयचरणा अभ्याशो ह यत्ते कपूयां योनिमापद्येरन्” इति च श्रुतेः । तस्मादकरणे प्रत्यवायसाधनानि प्रत्यवायज्ञापकानि नित्यानीति व्याख्यानं सुव्याख्यानमिति ॥

सन्ध्यावन्दनादीनि इत्यादिपदात्पञ्चमहोयज्ञादिग्रहः । निमित्तमात्रमासाद्यावश्यकर्तव्यतया विहितानि नैमित्तिकानि । एतदाह

पुत्रेति । जातेष्टिर्नाम “वैश्वानरं द्वादशकपालं निर्वपेत्पुत्रे जाते” इति विहिता । आदिपदात् “यस्याहिताग्नेर्गृहान्दहत्यग्निरग्नये क्षामवते पुरोडा-
शमष्टाकपालं निर्वपेत्” इत्यादिनोक्तानां क्षामवत्यादीनां ग्रहः । उपराग-
स्तानादि च स्मार्त्तमुदाहरणीयम् । यद्यपि जातेष्टिवाक्यशेषे “यस्मिन्
जात एतामिष्टिं निर्वपति पूत एव तेजस्व्यन्नाद् इन्द्रियावी पशुमान्भ-
वति” इति पुत्रगाम्यवान्तरफलश्रवणान्न वक्ष्यमाणकर्तृगामिद्विविधफ-
लानुकूलं जातेष्ट्युदाहरणं तथापि नैमित्तिकस्वरूपमात्रव्युत्पादनायोदाह-
रणं न दुष्यतीति द्रष्टव्यम् । विहिताकरणप्रतिषिद्धसेवारूपनिमित्तविशे-
षानुबन्धीनि प्रायश्चित्तानि । पापक्षयमात्रोद्देशेन विहितानीति वा ।
आदिपदात्कृच्छ्रादिग्रहः । शास्त्रबोधिते सगुणे ब्रह्मणि दीर्घकालादरनैर-
न्तर्योपेतमनोवृत्तिस्थिरीकरणलक्षणानि उपासनानि । उपासनानां
ज्ञानाद्भेदं दर्शयति मानसव्यापाररूपाणीति । निदिध्यासनाद्भेदमाह स-
गुणेति । शाण्डिल्यविद्या नाम “सर्वं खल्विदं ब्रह्म” इत्युपक्रम्य
“स क्रतुं कुर्वीत मनोमयः प्राणशरीरो भारूप” इत्यादिना छान्दोग्ये
विहिता । वाजिनामग्निरहस्याख्येऽपि काण्डे “स आत्मानमुपासीत म-
नोमयं प्राणशरीरं” इत्यादावुक्ता । बृहदारण्यके च “मनोमयोऽयं पु-
रुषो भाःसत्य” इत्यादौ प्रत्यभिज्ञाता विद्या । आदिशब्दाद्हरवैश्वान-
रादिविद्यान्तरग्रहः ।

इदानीमुक्तलक्षणानां नित्यादीनामीश्वरार्पणतयानुष्ठीयमानानां परम-
फलं दर्शयति एतेषां इति । आदिपदान्नैमित्तिकप्रायश्चित्तयोर्ग्रहः । नि-
त्यादीनामुपात्तदुरितक्षयद्वारा बुद्धिशुद्धिहेतुत्वमिति द्रष्टव्यं निर्गतनिखि-
लकल्मषतयेत्युक्तत्वात् ।

“नित्यनैमित्तिकैरेव कुर्वाणो दुरितक्षयम्” ।

१. *Tait-samhitā* 2. 2. 5. 3. २. *Idem.* 2. 2. 2. 5. The two words
आहिताग्नेः and अग्निः, however, are not in TS. ३. *Idem.* 2. 2. 5. 4.
४. *Manu* xi. 209-216. ५. *Chhā.* 3. 14. 1, 2. ६. *S'atapatha.* 10
6. 3. 2. ७. *Bṛāh.* 5. 6. 1. ८. *Chhā.* 8. 1; 5. 11-18.

इत्यादिस्मृतेः “धर्मेण पापमपनुदति” इति श्रुतेश्च चित्तशुद्धेः परम-
प्रयोजनत्वं परम्परया मोक्षसाधनत्वात् । तथा च स्मृतिः ।

“स्वे स्वे कर्मण्यभिरतः संसिद्धिं लभते नरः ।

स्वकर्मनिरतः सिद्धिं यथा विन्दति तच्छृणु” ॥

इत्युपक्रम्य

“असक्तबुद्धिः सर्वत्र जितात्मा विगतस्पृहः ।

नैष्कर्म्यसिद्धिं परमां सन्न्यासेनाधिगच्छति” ॥

इति तदुक्तम् । नैष्कर्म्यसिद्धावपि । “नित्यकर्मानुष्ठानाद्धर्मोत्पत्ति-
र्धर्मोत्पत्तेः पापहानिस्ततश्चित्तशुद्धिस्ततः संसारयाथात्म्यावबोधस्ततो वै-
राग्यं ततो मुमुक्षुत्वं ततस्तदुपायपर्येषणं ततः सर्वकर्मसन्न्यासस्ततो यो-
गाभ्यासस्ततश्चित्तस्य प्रत्यक्षप्रवणता ततस्तत्त्वमस्यादिवाक्यार्थपरिज्ञानं
ततोऽविद्योच्छेदस्ततः स्वात्मन्यवस्थानं” इति । उपासनानां तु
इति । तुशब्दः कर्मभ्य उपासनाया वैशिष्ट्यद्योतनार्थः । तस्य नित्याद्य-
नुष्ठानक्षपितकल्मषतया विशुद्धस्य चित्तस्य शास्त्रप्रकाशिते ध्येये ज्ञेये
वा विषये ऐकाग्र्यं निश्चलत्वमित्यर्थः । सूक्ष्मार्थावधारणसमर्थत्वमिति
यावत् । पूर्वोक्तप्रकारेणानुष्ठीयमानानां नित्यादीनामुपात्तदुरितक्षयद्वारा
शुद्धयादिपरम्परया ज्ञानहेतुत्वे प्रमाणमाह विविदिषन्ति इति ।
आदिपदात् “तर्पसानाशकेन” इति वाक्यशेषग्रहः । विविदिषन्तीति
विविदिषासम्बन्धे विधिप्रत्ययोऽनुसन्धेयोऽपूर्वत्वात् । नहि यज्ञादीनां
विविदिषासंयोगः पूर्वं प्राप्तो येनानुवादत्वं वाक्यस्य कल्पेत । ननु यज्ञा-
दीनां यावज्जीववाक्येनावश्यकर्तव्यतया प्राप्तानां विविदिषार्थत्वे नित्या-
नित्यसंयोगः प्रसज्येत यदि च विविदिषार्थं यज्ञाद्यनुष्ठानमपरमिष्येत

१. *Mahânâr.* 22. 1. २. *Gîtâ* xviii. 45, 49. ३. *Naisîh.* (Bombay Sanskrit Series) 1. 52. ४. *Brih.* 4. 4. 22. ५. As, for example, “यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहोति,” and “यावज्जीवं दर्शपूर्णमासाभ्यां यजेत.” *Mîmâṃsâbhâṣhya* 2. 4. 1.

ततः संसारव्यावृत्सूनां द्विरनुष्ठानं स्यादिति चेन्न खादिरादिवत्संयोग-
पृथक्त्वोपपत्तेः । न च तर्हि तेनैव न्यायेन कर्मणां मोक्षार्थत्वमपीति
शङ्कनीयं ज्ञानकर्मसमुच्चयनिराकरणात् । तथा च न्यायः “अत एवा-
ग्नीन्धनाद्यनपेक्षा” इति । कर्मणां ज्ञानं प्रत्यारादुपकारकत्वं तु स्यात्
“सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत्” इति न्यायात् । उक्तं च भाष्य-
कृद्भिः “विविदिषासंयोगात्तु बाह्येतराणि यज्ञादीनि” इति । तत्रैव
स्मृतिं संवादयति तपसा इति । आदिपदात् “कषायपक्तिः कर्माणि”
इत्यादिस्मृत्यन्तरग्रहः ॥

ननु नित्यादेः सत्त्वशुद्धितदैकाग्र्यफलकत्वे “कर्मणा पितृलोको वि-
द्यया देवलोकः” “सर्व एते पुण्यलोका भवन्ति” इति श्रुतिर्नित्या-
दीनां पितृलोकादिफलपरा पीड्येतेत्यत आह नित्यनैमित्तिकयोः
इति । अत्र प्रायश्चित्ताग्रहणं तस्यावान्तरफलाभावात् । न ह्युपात्तदुरित-
क्षयमन्तरेण तस्य किञ्चित्फलं श्रुतमस्ति । अन्ययोस्तु तच्छ्रूयत इति
विशेषः । नित्यनैमित्तिकयोः पितृलोकप्राप्तिरवान्तरफलमुपासनानां स-
त्यलोकप्राप्तिरिति विवेकः । “तद्यथा आम्ने फलार्थे निमित्ते छायाग-
न्धावित्यनूत्पद्येते” इति स्मृत्युक्तछायागन्धवत्पितृलोकादिफलस्यावान्त-
रत्वमानुषङ्गिकत्वम् । तदुद्देशेन नित्यादेरविधानाद्विविदिषासंयोगस्य च
विधानाच्छुद्धेरेव महाफलत्वमिति भावः । ननु पितृलोकस्य कथं नि-
त्यादिसाध्यत्वं श्राद्धादिकर्मसाध्यत्वात् । देवलोकस्य च

१. *Brahmasūtra* 3. 4. 25. २. *Idem.* 26. ३. *S'ārīrakabhāṣya*
on 3. 4. 27, last sentence. ४. The whole verse stands thus in *Bhā-*
ṣya on 3. 4. 26:—“कषायपक्तिः कर्माणि ज्ञानं तु परमा गतिः । कषाये क-
र्मभिः पक्ते ततो ज्ञानं प्रवर्तते” ॥ I cannot trace it to its source. ५. *Bṛih.*
1. 5. 16. ६. *Chhā.* 2. 23. 2. ७. *Āpastambadharmasūtra* 1. 7. 20. 3.
It is quoted by S'ankara on *Brahmasūtra* 4. 3. 14, and referred to
by Sures'vara, in his *Bṛihadāraṇyakavārtika* (page 34): He
says—फलान्तरश्रुतेः साक्षात्तद्यथास्मृतेस्तथा । आम्ने निमित्त इत्यादि ह्यापस्तम्ब-
स्मृतेर्वचः ॥ See Notes.

“अष्टाशीतिसहस्राणां सुनीनामूर्ध्वरेतसाम् ।

उत्तरेणार्थम्णः पन्थाः.....” ॥

इत्यादिस्मृतेर्नैष्ठिकादूर्ध्वरेतआश्रमधर्ममात्रसाध्यत्वावगमात्कुतो विद्याफलत्वमिति चेदत्र पृच्छामः । किं आह्लादि नित्यनैमित्तिकरूपं कर्म कान्यं वेति । आद्ये कथं न नित्यादेः पितृलोकः फलम् । द्वितीये त्वस्य विध्युद्देशफलेनैव निराकाङ्क्षत्वात्पितृलोकफलसम्बन्धाभावाच्चापि विना विद्यामूर्ध्वरेतआश्रमधर्ममात्रेणोत्तरमार्गगमनं सम्भवति ।

“विद्यया तदारोहन्ति यत्र कामाः परागताः ।

न तत्र दक्षिणा यन्ति नाविद्वांसस्तपस्विनः” ॥

इति श्रुतौ विद्याविरहिणामुत्तरमार्गनिषेधात् । निर्णीतं चैतदाचार्यैर्गुणोपसंहारपादे “अनियमः सर्वासामविरोधः शब्दानुमानाभ्यां” इत्यादि-
त्राधिकरणे स्मृतिर्नापुनरावृत्तिमूर्ध्वरेतसामाचष्टे किन्तु गमनमात्रम् । श्रुतौ तु देवलोकशब्दितब्रह्मलोकगतानां पुनरावृत्त्यभावोऽवगम्यते । “एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्तं नावर्तन्त” इति “तेषामिह न पुनरावृत्तिः” इति च । यत्पुनरत्रेममिहेति च विशेषणात्कल्पान्तर आवृत्तिरवगम्यते तद्विद्यारहितानामनावृत्तिस्तु विद्यावतां क्रममुक्त्याम्नानादिति रहस्यम् । नन्वेवं सति छान्दोग्यभाष्यविरोधस्तत्र हि महता संरम्भेण “ये चेमेऽरण्ये श्रद्धातप इत्युपासत” इति पञ्चाग्निविद्यागत-
वाक्यव्याख्यानावसरे गृहस्थानां विद्यारहितानामनृतपैशुन्यमायादम्भा-
ब्रह्मचर्यादिभिरपूतत्वान्न स्वधर्मनिष्ठामात्रेणोत्तरमार्गगतिरस्ति । इतरेषां नैष्ठिकवानप्रस्थमुख्यसञ्ज्ञासिनां तु तद्विपरीतत्वात्पूततया स्वाश्रमधर्म-
निष्ठामात्रेणोत्तरमार्गगतिरपुनरावृत्तिलक्षणा भवेदित्याचार्यैरेव निरूपि-
तम् । “न तत्र दक्षिणा” इत्यादिश्रुतिः परममुक्त्यपेक्षेति च व्याख्यातम् ।

१. *Vishṇu P.* 2. 8. 93, slightly modified. २. *S'ata.* 10. 5. 4. 16.
३. *Brahmasūtra.* 3. 3. 31. As to गुणोपसंहार see *bhāṣya* on 3. 3. 5,
and अधिकरणमाला. ४. NP. wrongly स्मृतिर्न पुन°. ५. *Chhā.* 4. 15. 6.
६. *Bṛih.* 6. 1. 18 (*Mādhyandina*). ७. *Chhā.* 5. 10. 1.

तत्कुत एवं विभागवचनमिति चेत्सत्यम् । ऊर्ध्वरेतसामुत्तरमार्गेण ब्रह्म-
लोकगमनं विद्यां विनापीत्येतावन्मात्रं तत्रोक्तं न पुनरात्यन्तिक्यपुनरा-
वृत्तिस्तत्र विवक्षिता ।

“आभूतसम्प्लवं स्थानममृतत्वं हि भाष्यते” ।

इत्यापेक्षिकामृतत्ववचनोदाहरणात् । गुणोपसंहारे च “तस्मादिह
श्रद्धांतपोभ्यां विद्यान्तरोपलक्षणं वाजसनेयिनस्तु पञ्चाग्निविद्याधिकारे
ऽधीयते ‘ते यै एवमेतद्विदुर्ये चामी अरण्ये श्रद्धासत्यमुपासत’ इत्युदाहृत्य
तत्र श्रद्धालवो ये सत्यं ब्रह्मोपासत इति व्याख्येयं सत्यशब्दस्य ब्रह्मण्य-
सकृत्प्रयुक्तत्वात्” इति तैरेव व्याख्यातत्वात् । याज्ञवल्क्यश्चाह

“सप्तर्षिनागवीथ्यन्तर्देवलोकं समाश्रिताः ।

तावन्त एव मुनयः सर्वारम्भविवर्जिताः ॥

तपसा ब्रह्मचर्येण सङ्गत्यागेन मेधया ।

तत्र गत्वावतिष्ठन्ते यावदाभूतसम्प्लवम्” ॥ इति ।

तस्मादात्यन्तिक्यपुनरावृत्तिर्विद्यावतामेवेति युक्तं क्रममुक्तिहेतुत्वा-
द्विद्यायाः । न च तर्हि मुक्तेरेव विद्यायाः परमप्रयोजनत्वाच्चित्तैकाग्र्यस्य
तदयुक्तमिति वाच्यं सगुणब्रह्मविदस्तथात्वेऽपि निर्गुणब्रह्मविद्याधिकारिणां
चित्तैकाग्रताया एव परमप्रयोजनत्वात् । तस्यापि साक्षात्कारोदयात्प्रा-
गेव प्रसीतस्य ब्रह्मलोकगमनोपपत्तेः ।

“प्राप्य पुण्यकृताल्लोकानुषित्वा शाश्वतीः समाः” ।

इत्यादिस्मृतेश्च । सगुणब्रह्मविदोऽपि ब्रह्मलोकगतस्य तत्रत्यं भोगं वि-
द्यावान्तरफलं भुक्तवन्तस्तत्रोत्पन्नचित्तैकाग्र्यद्वारा स्वयम्भातवेदान्तवा-
क्यार्थज्ञानादेव मुक्तिरिति नियमात् । भवत्येव चित्तैकाग्रतोपासनायाः
परमप्रयोजनमिति न किञ्चिदुच्यते । तस्मात् “सर्व एते पुण्यलोका

१. *Vishnu* P. 2. 8. 96. २. *S'ârêrakabhâshya* on 3. 3. 31. ३.
Bṛih. 6. 2. 15. ४. *Yājñ. Smṛiti.* 3. 187, 188. ५. *Gîtâ* vi. 41. ६.
Chhâ. 2. 23. 2.

भवन्ति” इति श्रुतेर्नित्यनैमित्तिकयोः फलवत्त्वस्य वाचनिकत्वात्तथात्वे ऽप्युक्तलक्षणभेदेन काम्यवैषम्यात्फलविशेषस्य चाश्रुतत्वात्पितृलोकस्य च फलात्मनः कर्मविशेषाकाङ्क्षितत्वान्नष्टाश्चदग्धरथन्यायेन “कर्मणा पितृलोक” इति श्रुतिरुपपद्यते । काम्यप्रायश्चित्तयोः फलविशेषोद्देशेन पापक्षयमात्रार्थत्वेन च विधानात्फलान्तराकाङ्क्षाभावात्तथाङ्गाववद्धानामुपासनानां कर्मसमृद्धयर्थत्वादनङ्गाववद्धानामपि प्रतीकोपासनानामब्रह्मोपासनानां चाभ्युदयफलत्वात्कार्यकारणब्रह्मोपासनानामवान्तरफलं देवलोकश्चन्द्रवाच्यब्रह्मलोक इति परिशेषात्सिद्धेर्युक्तं ‘विद्यया देवलोक’ इति वचनमित्यलं प्रपञ्चेन ॥

साधनसम्पन्नः प्रमाताधिकारीत्युक्तं तत्र कानि साधनानि कियन्तीत्यपेक्षायां तानि विभजते साधनानि इति । विवेकमन्तरेण वैराग्यायोगाद्विवेकस्य प्राथम्यं न हीदं हेयमिदमुपादेयमिति विवेचनमन्तरेण हेयाद्रागनिवृत्तिः सम्भवति । अनिवृत्तरागस्य शमाद्यभावाच्छमाद्यपेक्षया विरागस्य पूर्वमुद्देशः । शान्त्यादिहीनस्य मुमुक्षायोगात्ततः प्रागेव शमाद्युद्देशः । एतैस्त्रिभिः साधनैः सम्पन्नस्य मुमुक्षाया अवश्यम्भावात्तस्यां च सत्यां ब्रह्मजिज्ञासायां नियमेन प्रवृत्तेर्मुमुक्षान्तान्येव साधनानीत्यभिप्रायः ॥

विवेकादीन्युद्देशक्रमेण लक्षयति नित्यानित्यवस्तुविवेकस्तावत् इत्यादिना । नित्यत्वं नाम कालानवच्छिन्नत्वमनित्यत्वं नाम तद्विपरीतत्वम् । न स्थास्यतीति लोकागमयोर्व्यवहारायोग्यं नित्यं तद्विपरीतमनित्यमिति वा । तथा च नित्यानित्ये च ते वस्तुनी च नित्यानित्यवस्तुनी तयोर्विवेक इति विग्रहः । केचित्तु नित्यानित्ययोर्वसितुं शीलं योस्ते नित्यानित्यवस्तुनी नित्यत्वमनित्यत्वं च तयोः साश्रययोर्विवेको नित्यानित्यवस्तुविवेक इत्याहुः । स चापाततोऽधिगतवेदार्थस्यानुमानकुशलस्य ब्रह्मैव नित्यं वस्तु ततोऽन्यदखिलमचेतनमनित्यमिति विवेको

भवति । तथाहि । “यस्मादवाक् संवत्सरोऽहोभिः परिवर्तते तदेव
ज्योतिषां ज्योतिः” “नित्यं विभुं सर्वगतं सुसूक्ष्मं” “आकाशवत्सर्व-
गतश्च नित्यः” “अजो नित्यः शाश्वतः” “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म”
“ब्रह्म रातेर्दातुः परायणं” “यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्य-
द्विजानाति स भूमा” “यो वै भूमा तदमृतं” इत्यादिश्रुतिभ्यो ब्रह्मणि
नित्यत्वं विशुद्धसत्त्वस्य पुंसः प्रतिभाति । तथा “नैवेह किञ्चनाग्र आ-
सीन्मृत्युर्नैवेदमावृतमासीत्” “आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीन्नान्य-
त्किञ्चन मिषत्” “सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयं” “नैति
नेति” “नेह^१ नानास्ति किञ्चन” “यत्रान्यत्पश्यत्यन्यच्छृणोत्यन्यद्वि-
जानाति तदल्पं” “अथ यदल्पं तन्मर्त्यं” इत्यादिश्रुतिवचनेभ्यो ब्रह्म-
णोऽन्यत्र भेदप्रपञ्चेऽनित्यत्वं च तस्यैव पुंसः प्रतिभाति । तथानुमानमपि
“विमतोऽचेतनवर्गोऽनित्यो विभक्तत्वाद्धटपटस्तम्भादिवत्” इति । अ-
नेन हि विभक्तस्यानित्यत्वेऽवगते तस्मिन्नुगतप्रकाशात्मकस्य ब्रह्मणोऽवि-
भक्तस्य नित्यत्वमप्यर्थादवगच्छति । आकाशादेश्चोत्पत्तिमत्त्वसाधनेना-
नित्यत्वमुत्तरत्र वर्णयिष्यामः । न चैवं श्रुत्यनुमानाभ्यां विवेके सति ब्र-
ह्मणो विज्ञातत्वादलं विचारेणेति वाच्यमापाततो नित्यं वस्तु ब्रह्मेत्यवग-
मेऽपि तस्याद्वितीयत्वप्रत्यगभिन्नत्वादेरनिर्धारणाज्जिज्ञासाया अनिवृत्तेः ।
इत्यास्तां विस्तरः ॥

ऐहिकानां इति । इहलोकभवा ऐहिकाः प्रतिपन्नशरीरसम्ब-
न्धिनः स्रक्कन्दनवनितागृहक्षेत्रपशुभृत्यादिविषयजन्यसुखरूपा भोगाः
कृषिसेवाप्रतिग्रहादिकर्मजन्या अनित्या यथा दृष्टा एवमामुष्मिका अप्य-

१. *Bṛih.* 4. 4. 16. The Upanishad reads तदेवाः (with which 'N. agrees) not तदेव. २. *Mund.* 1. 1. 6. ३. See footnotes to page 70.
४. *Kāthā* 2. 18. ५. *Tait.* 2. 1. ६. *Bṛih.* 3. 9. 28. ७. *Chhā.* 7. 24. 1.
८. *Idem.* ९. *Bṛih.* 1. 2. 1. १०. *Ait.* 1. 1. ११. *Chhā.* 6. 2. 1.
१२. *Bṛih.* 2. 3. 6. १३. *Idem.* 4. 4. 19. १४. *Chhā.* 7. 24. 1. १५.
Idem.

सृतादिविषयसंवाजन्यानन्दा यागादिकर्मजन्यत्वादित्या भवितुमर्ह-
न्तीति निश्चित्य तेभ्यो नितरां छर्दितान्नवज्जुगुप्सेहामुन्नार्थफलभोगवि-
राग इत्यर्थः । अयं भावः । सुखं मे निरतिशयं भूयादुःखं मे माभूद्-
णुमात्रमपीत्यग्निलप्राणिनामस्त्यभिनिवेशः । ते चैवमभिनिविष्टाः पुरुष-
कारावलम्बनेन सर्वोत्साहं यतन्तोऽपि न लभन्ते सुखमात्यन्तिकं दुःखा-
भावं च । कथम् । केचित्समुद्रयानराजप्रीणनाद्यतिकष्टमनुभूय फलकाले
स्वयं नश्यन्ति । केचित्प्राप्तफला अपि व्याध्याद्युपद्रुताः सन्तो भोगं न
लभन्ते । केचित्तु प्राप्तपद्भोगा अपि भोग्यभार्यापुत्रादिविनाशाद्वा तद्वि-
संवादाद्वान्यैर्वा सह स्पर्धासूयादिभिः सञ्चितभोग्यजातस्य क्षयमयेना-
नावृष्ट्यादिचिन्तानन्तापादिभिश्च क्षणमपि सुखमलभमानाः कष्टा द-
रिद्राः काणकुलह्रीववधिरादयो वृषुक्षापिपासादिता बहुलमुपलभ्यन्ते ।
एवं दुःखबहुले संसारे सुखलवमात्रमनुभवन्नपि कृपणवद्विशुद्धचित्तो न
सज्जते किन्तु विरज्यत एवेति । नन्वस्त्वेवमैहिकं सुखमनित्यत्वादिदोष-
दुष्टत्वाद्विरागास्पदं तथापि न पारलौकिकादपि विरक्तिरुपपद्यते क्षयि-
ष्णुत्वानुमानस्य “अक्षय्यं ह वै चातुर्मास्ययाजिनः सुकृतं भवति” इति
श्रुतिवाधितविषयस्यानुत्थानादिति चेन्मैवम् । “तद्यथेह कर्मजितो लोकः
क्षीयत एवमेवामुत्र पुण्यजितो लोकः क्षीयत” इति श्रुत्या वस्तुवलावल-
म्बनेन प्रवृत्तयानन्यपरया सापेक्षाक्षय्यफलविषयकायाः प्राशस्त्यलक्ष-
णया विध्येकवाक्यत्वेनान्यपरायास्तस्या एव वाधितत्वात् । न हि जन्यं
नित्यं भावरूपं दृष्टमत ऐहिकभोगवदेवात्रहस्तम्बपर्यन्तेषु भोगेषु वैराग्य-
मुपपद्यत इति । तदुक्तं भगवता व्यासेन ।

“यच्च कामसुखं लोके यच्च दिव्यं महत्सुखम् ।

तृष्णाक्षयसुखस्यैते नाहर्तः षोडशीं कलाम् ॥” इति ।

शमादीन्विभजते शमाद्य इति । मनसो वहिःप्रवृत्तौ बाह्ये-
न्द्रियाणां द्वारत्वान्निरोधमन्तरेण मनोनिग्रहाशक्तेर्दमानन्तरं शमो द्र-

१. *S'atapatha* 2. 6. 3. 1. २. *Chhā.* 8. 1. 6. ३. प्रशस्तलक्षणायाः P.
४. *Mahābhārata* xii. 6636 (Chap. 177), and 9919 (Chap. 277).

ष्टव्यः पाठक्रमादर्थक्रमस्य वलीयस्त्वादग्निहोत्रयवागूपाकवत् । मनसोऽन्तःकरणस्य निग्रहो विषयेभ्यो बलादाकर्षणं शम इत्येतावत्युक्ते श्रवणादिविषयेभ्योऽपि निग्रहे प्राप्ते ततो निग्रहस्य ज्ञानानुकूलत्वाभावादानर्थक्यमित्याशङ्क्य निग्रहं विशिनष्टि श्रवणादीति । मननादिसङ्ग्रहार्थमादिपदम् । एवमुत्तरत्रापि द्रष्टव्यम् । तद्व्यतिरिक्तेत्यत्र श्रवणादिस्तच्छब्दार्थः । निर्वर्तितानां तेषां बाह्यान्तरिन्द्रियाणां तद्व्यतिरिक्तविषयेभ्यः श्रवणादिव्यतिरिक्तविषयेभ्य उपरमणं पुनर्विषयप्रवृत्त्यनुत्साहकरणेन स्थिरीकरणमुपरतिरित्यर्थः । ननु शमदमयोर्लक्षणाभ्यामिदमुपरतिलक्षणं सङ्कीर्णं प्रतिभाति बहिःप्रवृत्तेन्द्रियव्यापारनिरोधात्मकस्य लक्षणार्थस्य तुल्यत्वादित्यपरितोषात्प्रकारान्तरेणोपरतिं लक्षयति अथवेति । विहितानामवश्यकर्तव्यतया चोदितानां सन्ध्यावन्दनाग्निहोत्रादीनां कर्मणां विधिना “तद्वैके प्राजापत्यामेवेष्टिं कुर्वन्ति”

“प्राजापत्यां निरूप्येष्टिं सर्ववेदसदक्षिणाम् ।

आत्मन्यग्नीन्समारोप्य ब्राह्मणः प्रव्रजेद्बृहात्” ॥

इत्यादिश्रुतिस्मृत्युक्तमार्गेण परित्यागः परिव्रजनं सन्न्यास उपरतिरित्यर्थः । शमादिवत्सन्न्यासोऽप्यात्मज्ञानान्तरङ्गत्वादवश्यं सुमुक्षुणानुष्ठेयः । तथा च श्रुतयः ।

“नै कर्मणा न प्रजया धनेन

त्यागेनैके अमृतत्वमानशुः” ॥

“वेदान्तविज्ञानमुनिश्चितार्थाः

सन्न्यासयोगाद्यतयः शुद्धसत्त्वाः” ॥

“एतमेव प्रव्राजिनो लोकमीप्सन्तः प्रव्रजन्ति” “पुत्रैषणायाश्च वि-

१. “The Agnihotra being enjoined before the preparation of the gruel (*yavāgā*) which is a prerequisite.” P. (trans.) See, too, *Vāchaspatyam*, s. v. अर्थक्रम. २. *Jābāla* 4. ३. *Manu* 6. 38. ४. *Mahānār.* 10. 5. ५. *Mund.* 3. 2. 6. ६. *Brh.* 4. 4. 25. (*Mādhyaandina*). ७. *Idem.* 26.

तैषणायाश्च लोकैषणायाश्च व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ति” “तानि वा एतान्यवराणि तपांसि न्यास एवात्यरेचयत्” इत्याद्याः ।

स्मृतयश्च ।

“नैकैर्मर्यासिद्धिं परमां सन्न्यासेनाधिगच्छति” ॥

“त्वेन्पदार्थविचाराय सन्न्यासः सर्वकर्मणाम्” ॥

“अर्थस्य मूलं निवृत्तिः क्षमा च

कामस्य रूपं च वपुर्वचश्च ।

धर्मस्य यागादि दया दमश्च

मोक्षस्य सर्वोपरमः क्रियाभ्यः” ॥

“प्रवृत्तिलक्षणो योगो ज्ञानं सन्न्यासलक्षणम् ।

तस्माज्ज्ञानं पुरस्कृत्य सन्न्यसेदिह बुद्धिमान्” ॥

इत्यादयः । न्यायश्च पुरुषस्योद्देश्यसिद्धये यदुपयुक्तमविरोधि च तदुपादेयं विपरीतं तु हेयमिति । तदिह ब्रह्मात्मजिज्ञासूनां वेदान्तविचारे क्रियमाणे न कर्मणामुपयोगो विनापि कर्म तदनुष्ठानसिद्धेः । नाप्यविरोधः । कर्मविक्षिप्तचित्तस्य वेदान्तार्थनिर्णयाशक्तेः कर्मणां विचारविरोधित्वात् । न ह्यपेतब्रह्मक्षत्राद्यकर्त्रभोक्तृब्रह्माहमस्मीत्यात्मनि विचार्यमाणे ब्राह्मणाद्यध्यासविशिष्टात्मप्रतिपत्त्यधीनेषु कर्मस्वधिकारो न विरुध्यते येनात्मजिज्ञासुना कर्माणि न त्यक्तव्यानि स्युः । तस्माच्छ्रुतिस्मृतिन्यायैरात्मज्ञानाङ्गतया यः सन्न्यासः कर्तव्यतया प्राप्तः सोपरतिरिति भावः । शीतोष्णादीत्यादिपदान्मानापमानलाभालाभशोकहर्षादिग्रहः । श्रवणादावित्यत्रादिशब्दो मननादिसङ्ग्रहार्थः । तदनुगुणेत्यत्र गुरुशुश्रूषापुस्तकसम्पादनतद्रक्षणादिः श्रवणाद्यनुगुणो विषयो निर्दिश्यते । न

१. *Mahānār.* 21. 2. *Gītā* xviii. 49. ३. *Upades'asāhasrī* xviii. 222 (°विवेकाय). ४. *Saṅkṣhepas'ārṇava* 3. 366. ५. *Mahābhārata* xiv. 1195 (chap. 43). See Notes.

पुनः सुखवासद्रव्यान्नादिसङ्ग्रहादेरपि अवणाद्यनुकूलत्वात्तदर्थं मठार-
म्भप्रतिग्रहादावपि चित्तसमाधिः कर्तव्य इहोपदिश्यते “दण्डमाच्छादनं
कौपीनं परिग्रहेच्छेषं विसृजेत्” इति सन्न्यासकाले त्याजितस्य दण्डकौ-
पीनाद्यतिरिक्तस्य विना प्रतिप्रसवशास्त्रं सङ्ग्रहानुपपत्तेरित्यर्थः । समाधि-
रैकाग्र्यं तत्परत्वमिति यावत् । गुरुवेदान्तादीत्यादिपदात्स्मृतीतिहासपु-
राणानां ग्रहः । विश्वास इदमित्थमेव नान्यथेति गुर्वादिवाक्येषु नियता
बुद्धिः सा श्रद्धेत्यर्थः ॥

चरमं साधनं लक्षयति मुमुक्षुत्वं इति । मोक्षो नाम विद्यानिरस्ता-
विद्यातत्कार्यब्रह्मात्मनावस्थानम् । तद्विषयेच्छा मोक्षेच्छा तद्वत्त्वं मुमुक्षु-
त्वमित्यर्थः । ननु

“यैदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि स्थिताः ।

अथ मर्त्योऽमृतो भवति.....” ॥

इति श्रुतेः सर्वकामविमुक्तस्य मोक्षाधिकारात्कथमिच्छाधिकारिविशे-
षणमिति चेन्नायं दोषोऽनात्मविषयेच्छाया एव कामत्वात्तदभिप्राया
श्रुतिः । मोक्षेच्छायास्तु आत्मविषयतयाकामत्वात् । “अथाकामयमानो
योऽकामो निष्काम आत्मकाम आप्तकाम” इति श्रुतेरात्मकामस्याप्तका-
मत्वेनाकामत्वावगमादिति । विद्याधिकारिणः शमादिसाधनवत्त्वे श्रुतिं
प्रमाणयति शान्तो दान्त इति । “शान्तो दान्त उपरतस्तिक्षुः स-
माहितो भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्यति” इति काण्वाः पठन्ति । समाहित
इत्यस्य स्थाने “श्रद्धावित्तो” भूत्वेति माध्यन्दिनाः । तदुभयपाठानुरोधेन
गुणोपसंहारन्यायमाश्रित्येह शमादयः षणिर्दिष्टा इति द्रष्टव्यम् । श-
मादेर्विद्याहेतुत्वं श्रीभगवानप्याह ।

“योगारूढस्य तस्यैव शमः कारणमुच्यते” ॥

“.....अशान्तस्य कुतः सुखं” ॥ तथा ।

१. *Aruneya. Up.* 1. २. निहिता M. निश्चयात्मिका P. ३. *Brih.* 4. 4. 7.
४. *Idem.* 4. 4. 6. ५. *Brih.* 4. 4. 23. ६. *Gîtâ* vi. 3. ७. *Idem.* ii. 66.

“यदा संहरते चायं कूर्मोऽङ्गानीव सर्वशः ।
 इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यस्तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता” ॥ इति ।
 “सर्वधर्मान्परित्यज्य मामेकं शरणं ब्रज” ॥ इति
 “मात्रास्पर्शास्तु कौन्तेय शीतोष्णसुखदुःखदाः ।
 आगमापायिनोऽनित्यास्तांस्तितिक्षस्व भारत” ॥ इति
 “समाधावचला बुद्धिः.....” ॥
 “मैत्र्येव मन आधत्स्व मयि बुद्धिं निवेशय” ॥ इति
 “श्रद्धावाँलभते ज्ञानं तत्परः संयतेन्द्रियः” ॥
 “अज्ञश्चाश्रद्धानश्च संशयात्मा विनश्यति” ॥ इति च ।

मुमुक्षुत्वेऽपि ।

“मुमुक्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये” ॥
 “ततः पदं तत्परिमार्गितव्यं
 यस्मिन्गता न निवर्तन्ति भूयः ।
 तमेव चाद्यं पुरुषं प्रपद्ये
 यतः प्रवृत्तिः प्रसृता पुराणी” ॥

इति श्रुतिस्मृती द्रष्टव्ये । एवं विशेषणविशिष्टो वेदान्ताधिकारीति
 निरूपितेऽर्थेऽभियुक्तवचनमुदाहरति उक्तं च । प्रशान्तं^१ इति । प्र-
 शान्तचित्ताय शान्ताय । जितेन्द्रियाय दान्ताय । प्रहीणदोषाय नितान्त-
 निर्मलस्वान्ताय । यथोक्तकारिणे काम्यनिषिद्धवर्जनपुरःसरं नित्याद्य-
 नुष्ठानलब्धेश्वरप्रीतये । गुणान्विताय विवेकवैराग्योपरतितितिक्षासमा-
 धानयुक्ताय । सर्वदा गुरुमनुगताय श्रद्धालवे । एवंभूताय मुमुक्षुव ए-
 तदात्मज्ञानं सततं गुरुणा देयमिति श्लोकार्थः ॥

१. Gîtā 2. 58. २. Idem. 18. 66. ३. Idem. 2. 14. ४. Idem.
 2. 53. ५. Idem. 12. 8. ६. Idem. 4. 39. ७. Idem. 4. 40. ८. S'vet.
 6. 18. ९. Gîtā 15. 4.

तदेवमधिकार्यनुबन्धो निरूपितः । इदानीं विषयानुबन्धं व्यपदिशति चिष्य इति । क्षीरनीरवत्परस्परविभिन्नयोः समानाभिहारस्यैक्यशब्दार्थत्वाज्जीवब्रह्मणोरपि स्वरूपतो भिन्नयोरैक्यं मिश्रीभाव इति शङ्का स्यात्सा माभूदिति व्याचष्टे शुद्धचैतन्यमिति । चैतन्यस्य शुद्धत्वं सर्वधर्मातीतत्वमेकरसत्वम् । ननु कथं शुद्धचैतन्यस्य विचारविषयत्वं यावता प्रागपि विचारात्तत्त्वप्रकाशं स्वयमेवावभासत इत्याशङ्क्य स्वरूपेणावभासमानत्वेऽपि परिपूर्णसच्चिदानन्दप्रत्यक्सवरूपतयाज्ञायमानत्वाद्विषयलोपपत्तिरित्यभिप्रेत्याह प्रमेयमिति । प्रमेयत्वमज्ञातत्वम् । अयं भावः । ब्रह्मात्मवस्तुनो विषयस्यात्यन्ताप्रसिद्धौ न विचारप्रवृत्तिः सम्भवत्युद्देश्यविषयाप्रसिद्धेः । तथा यथावत्प्रसिद्धौ च न विचारप्रवृत्तिरनुपयोगात् । तथा च केनचिद्रूपेण प्रसिद्धं ब्रह्मात्मवस्तूद्देश्यविचारेण तद्याथात्म्यं निर्णयम् । तदिह ब्रह्मपदस्य निरतिशयमहत्त्ववति सामान्येन प्रसिद्धत्वादात्मपदस्य च प्रतीचि सामान्येन प्रसिद्धेः “अयमात्मा ब्रह्म” इत्यादौ समभिव्याहारादैक्यस्याध्यापाततः प्रसिद्धेस्तद्विशेषस्य च पारोक्ष्यसद्व्यत्वाद्यनधिकरणत्वस्य देहेन्द्रियमनोबुद्धिप्राणाहंकृतिविलक्षणतत्साक्षिप्रत्यगभिन्नसच्चिदानन्दाद्वयब्रह्मरूपत्वस्य चाप्रसिद्धेः सामान्यतः प्रसिद्धवस्तूद्देशेन तद्विशेषनिर्धारणाय विचारप्रवृत्त्युपपत्तिरिति । यद्वा । परोक्षतः प्रसिद्धं ब्रह्मात्मवस्तूद्देश्य तत्स्वरूपसाक्षात्काराय विचारप्रवृत्त्युपपत्तिरिति । तथा च श्रुतिः । “आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः” इत्यात्मसाक्षात्कारमनूद्य तादर्थ्येन मनननिदिध्यासनाभ्यां फलोपकार्यज्ञाभ्यां सह श्रवणमनुष्ठेयं विधत्ते । स्मृतिरपि ।

“श्रोतव्यः श्रुतिवाक्येभ्यो मन्तव्यश्चोपपत्तिभिः ।

मत्वा च सततं ध्येय एते दर्शनहेतवः” ॥ इति ।

१. *Bṛih.* 2. 5. 19. २. *Bṛih.* 2. 4. 5. ३. Seems to be quoted in *Bṛihadāraṇyakavārtika* 2. 4. 304.—“श्रोतव्यः श्रुतिवाक्येभ्य इत्यत्राशङ्क्यते यतः ।” Can trace it no further.

ननु प्रधानादीनामपि कपिलकणादादिस्मृतिसिद्धानां वेदान्तवाक्य-
विषयत्वात्कथं जीवब्रह्मैक्यस्य विषयत्वसंकीर्तनमिति तत्राह तत्रैवेति ।
उपक्रमोपसंहारादिभिर्लिङ्गैर्वेदान्ततात्पर्ये निरूप्यमाणे प्रत्यक्स्वरूपे ब्रह्म-
ण्येव पर्यवसानदर्शनात्प्रधानादिषु चादर्शनाद्ब्रह्मैव वेदान्तविषयो न प्र-
धानादिरित्यर्थः । तथा च श्रुतिस्मृती भवतः । “सर्वे वेदा यत्पदमा-
मनन्ति” “वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्य” इति च ॥

तृतीयमनुबन्धमाह स्वस्वबन्धस्तु इति । तदैक्यं प्रत्यग्ब्रह्मणोरैक्यं
तच्च तत्प्रमेयं चेति तथा तस्येति विग्रहः । ननु कथं यथोक्तप्रमेयस्योप-
निषत्प्रमाणबोध्यत्वं निर्धर्मके तस्मिञ्छब्दशक्तिगोचरत्वायोगादिति चे-
त्को भावः । शब्दादिहीनस्य वाच्यत्वानुपपत्तिरिति चेन्न । अनुक्तोपा-
लम्भात् । असङ्गस्य लक्ष्यत्वानुपपत्तिरिति चेद्यथा लक्षणावृत्त्याश्रयणेन
ब्रह्मात्मैक्यप्रतिबोधस्तथोत्तरत्र वक्ष्यामः ॥

चरममनुबन्धमाह प्रयोजनं तु इति । तदैक्यप्रमेयशब्दः पूर्ववत् ।
अज्ञानं वक्ष्यमाणलक्षणम् । तस्य निवृत्तिः प्रयोजनमित्येतावत्युक्ते स-
मूलदुःखोन्मूलनलक्षणं वैशेषिकाभिमतं प्रयोजनमभ्युपगतं प्रतिभायात् ।
तन्माभूदिति विशेषणान्तरोपादानम् । अज्ञाननिवृत्तिरानन्दावाप्तिश्च प्र-
योजनमित्युक्ते नित्यनिरतिशयसुखाभिव्यक्तिर्निःशेषदुःखोच्छित्तिश्च प्र-
योजनमिति भाट्टाभिमतं प्रयोजनं प्रतिभायात् । तन्माभूदिति तत्स्वरू-
पेत्युक्तम् । ब्रह्मात्मचैतन्यस्य चानन्दरूपत्वं प्रतिपादितमधस्तात् । वि-
चारजन्यज्ञानस्योक्तोभयविधं प्रयोजनमित्यत्र क्रमेण श्रुती प्रमाणयति
तर्तीत्यादिना । आत्मविद्ब्रह्माख्यब्रह्मात्मसाक्षात्कारवाञ्छोकोपलक्षित-
संसारमलाज्ञानं तरत्यतिक्रामति । यः कश्चिद्ब्रह्म परमात्मानं प्रत्यग्रूपं वेद
साक्षात्करोति स ब्रह्मैव भवति तद्रूप एव भवतीत्यर्थः ॥

नन्वविद्यानिवृत्तेर्विद्यासाध्यत्वेन प्रयोजनत्वेऽपि कथं स्वरूपानन्दस्य
तथात्वं तस्य नित्यप्राप्तत्वेन विद्यासाध्यत्वाभावादिति चेत्सत्यं नित्यप्रा-

प्रमप्यानन्दात्मप्रहस्वरूपमविद्यावस्थायां विस्मृतकण्ठगतचामीकरवदन-
चाप्रमिव भवति । विद्यया त्वविद्यानिवृत्तौ विज्ञातचामीकरवदभिव्य-
क्तिमापद्यमानमवाप्रमिव व्यपदिश्यत इति न काचिदनुपपत्तिरिति
भावः ॥ ४ ॥

एवं साधनचतुष्टयसम्पन्नस्याधिकारिणो विज्ञातविषयादिमत आत्म-
याथात्म्यजिज्ञासया गुरुरपसर्ति दर्शयति अयमधिकारी इति । ज-
ननमरणादीत्यादिपदाद्रागद्वेषादिग्रहः । संसारानलसन्तप्तो गुरुमुपसृत्य
तमनुसरतीत्यन्वयः । उपसरणं समीपगमनमनुसरणमनुवृत्तिरिति भेदः ।
अत्युद्विग्नस्याविलम्बेन तच्छान्तिकरस्थानप्रवेशे दृष्टान्तमाह प्रदीप्तेति ।
निदाघमध्याह्नार्कमरीचिसंव्याप्तखल्वाटः प्रदीप्तशिराः । शिशिरतरमधुर-
जलपरिपूर्णो महाह्रदो जलराशिः ।

“रिक्तपाणिर्न सेवेत राजानं देवतां गुरुम् ।”

इति वचनमाश्रित्याह उपहारपाणिरिति । उपहार उपायनं पाणौ
यस्य सः । श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठमिति गुरोर्विशेषणे । श्रोत्रियत्वं वेदवेदा-
ङ्गपारगत्वं वेदान्तार्थपारगत्वं वा प्रकृतोपयोगात् । श्रोत्रियग्रहणमकाम-
हतत्वावृजिनत्वयोरप्युपलक्षणार्थम् “यश्च श्रोत्रियोऽवृजिनोऽकामहत”
इति श्रुतेः । अकामहतत्वं ब्रह्मलोकानन्दादर्वाचीनेष्वानन्देषु वितृष्ण-
त्वम् । अवृजिनत्वं यथोक्तकारितया निष्पापत्वम् । ब्रह्मनिष्ठत्वमौपनिषद-
ब्रह्मात्मविज्ञानपरिपूर्णत्वमित्यर्थः । उक्तविधिना यथोक्तगुरुरपसर्पणं वि-
द्यार्थिनावश्यं कर्तव्यमित्यत्र प्रमाणमाह समिदिति । समिच्छब्दो गुरो-
रनुरूपोपायनमात्रोपलक्षणपरः । आदिशब्दात् “आचार्यवान्पुरुषो वेद”
“आचार्याद्वैव विद्या विदिता साधिष्ठं प्रापत्” इत्यादिश्रुत्यन्तरसङ्ग्रहः ।
शिष्योपसृत्यनन्तरं गुरोरुपदेशक्रमं दर्शयति स परमेति । स गुरुः

१. Quoted (with पश्येत however) in *Indische Sprüche*, as frc.
Vikramācharita. 115. Compare, too, रिक्तपाणिर्न पश्येत राजानं बाल-
स्थियम् of *Mahābhārata* vii. 7886. २. *Bṛih.* 4. 3. 33. ३. *Chhā.*
14. 2. ४. *Idem.* 4. 9. 3.

परमवृत्त्या प्रपन्नजनहेतुदर्शनजातकरुणया तन्मतिप्रकाशनप्रवृत्त्या वा ।
तदुक्तैर्भियुक्तैः ।

“एतदेव दयालुलक्षणं

यद्विनेयजनबुद्धिबर्द्धनम्” ॥ इति ।

उक्तार्थज्ञापिकां श्रुतिं पठति तस्मा इति । तस्मा एतत्प्रोवाच । “यै-
द्वेत्थ तेन मोपसीद ततस्त ऊर्ध्वं वक्ष्यामि” इत्यादि श्रुत्यन्तरमादि-
शब्दार्थः ॥ ५ ॥

अध्यारोपं सदृष्टान्तं लक्षयति अस्पर्श इति । ननु कथमवस्तुनो
निरात्मकस्यारोपो यावता क्वचिदृष्टपूर्वस्य सत एव क्वचिदारोपो दृष्टः ।
उक्तं च भेदाचार्यैः ।

“अध्यस्यते खपुष्पत्वमसत्कथमवस्तुनि ।

प्रज्ञातगुणसत्ताकमध्यारोप्येत वा न वा” ॥ इति ।

उच्यते । संस्कारजन्यो हि भ्रमस्तत्सिद्धये पूर्वप्रतीतिमात्रमपेक्षते न
पुनः पूर्वप्रतीतस्य परमार्थसत्त्वमपि व्यतिरेकाभावात्संशयविपर्ययदृष्टे-
ष्वपि संस्कारकार्यस्मृतिदर्शनात् । तथाहि लोकेऽनुभवोऽस्मिन्बल्मीक-
कूटे मम पुरा स्थाणुः पुरुषो वेति सन्देह आसीदस्मिच्छ्रुक्तिशकले रजत-
भिदमिति भ्रम आसीदित्यादिः । न च संशयविपर्यययोरेवेयं स्मृतिर्न
तदर्थयोरिति वाच्यमर्थशून्ययोस्तयोः स्मृतिविषयत्वानुपपत्तेः । तस्मा-
न्निरुपाख्यविलक्षणस्य पूर्वपूर्वभ्रमदृष्टस्याप्युत्तरोत्तरारोपोपपत्तेर्भ्रमप्रवा-
हस्य चानादित्वेनान्योन्याश्रयानवस्थादिप्रसङ्गानवकाशाद्युक्तं वस्तुनि प-
रमार्थे सत्यवस्तुनोऽनिर्वचनीयस्यारोप इत्यर्थः । वस्तुवस्तुनी क्रमेण ल-
क्षयति वस्तु इति । ननु ब्रह्मण एव वस्तुत्वे जीवस्य शुक्त्यादेश्चावस्तु-
त्वात्कर्तृत्वाद्यध्यारोपे रजताद्यध्यारोपे चाव्याप्तिः स्यादिति चेन्न ब्रह्मण्येव
जीवत्वस्यापि कल्पितत्वात्कर्तृत्वादेश्च सोपाधिकभ्रमतयोपाध्यनुरक्ते ब्र-

१. °करुणः P. २. °प्रवृत्तिः N.P.Q.R. ३. *Sanikshepas'ārēra* 4. 3.
४. *Chhā.* 7. 1. 1. ५. Kumārila Bhaṭṭa's *Tomtravārtika*. 1. 4. 22.
६. तस्मान्निद्राद्यवि° P.

ह्यण्येवाध्यारोपाच्छ्रुत्यादेरपि रजताद्यधिष्ठानचैतन्यावच्छेदकत्वेनाधि-
ष्ठानत्वमुपचर्यते । न पुनस्तस्यैवाधिष्ठानत्वमज्ञातं हि वस्त्वारोपाधिष्ठा-
नम् । न च शुक्त्यादेरज्ञातत्वमस्ति जडत्वाच्चिन्मात्रनिष्ठत्वाच्चिन्मात्र-
विषयत्वाच्चाज्ञानस्य । तदुक्तम् ।

“यस्याज्ञानं भ्रमस्तस्य भ्रान्तः सम्यङ् वेत्ति सः ।

जडं न विद्यावेद्यत्वान्नातोऽज्ञानं जडाश्रयम् ॥

ततश्च सत्यस्य वस्तुनो मिथ्यावस्तुसम्भेदावभासोऽध्यारोप इत्युक्तं
भवति । एतेन चिज्जडयोः परस्परतादात्म्याध्यासे शून्यमेव जगतस्तत्त्वं
स्यादध्यस्तस्य मिथ्यात्वादिति केषाञ्चिच्चोद्यं निरस्तम् । भ्रमकाले परि-
स्फुरदंशस्य मिथ्यात्वेऽप्यपरिस्फुरतोऽज्ञान्तरस्य विद्यमानत्वात् । तदु-
क्तमभियुक्तैः ।

“अध्यस्तमेव हि परिस्फुरति भ्रमेषु

नान्यत्कथञ्चन परिस्फुरति भ्रमेषु ।

रज्जुत्वशुक्तिशकलत्वमरुक्षितिव-

चन्द्रैकताप्रभृतिकानुपलम्भनेन” ॥ इति ।

“किञ्चानृतद्वयमिहाध्यसितव्यमिष्टं

स्याच्चेत्तदा भवति चोद्यमिदं त्वदीयम् ।

सत्यानृतात्मकमिदं मिथुनं मिथश्चे-

दध्यस्यते किमिति शून्यकथाप्रसङ्गः ॥”

इति च ।

तस्माद्युक्तमुक्तं वस्तु सच्चिदानन्दाद्वयं ब्रह्म तस्मिन्नज्ञानतत्कार्याखि-
लजडसमूहस्यावस्तुनोऽध्यारोप इति ॥

अज्ञानं व्युत्पादयति अज्ञानं तु इति । तुशब्दो मतान्तरेभ्यो वै-
शिष्ट्यद्योतनार्थः । तमेव विशेषं दर्शयति सदसद्भयामित्यादिना । ज्ञान-
विरोध्यज्ञानमित्युक्ते ज्ञानप्रागभावे प्रसङ्गं व्युदस्यति भावरूपमिति ।
उत्तरज्ञानविरोधिपूर्वज्ञानव्युदासाय सदसद्भयामनिर्वचनीयमिति । मि-

ध्याज्ञानव्युदासाय त्रिगुणात्मकमिति । यद्वा ज्ञानविरोधित्वं ज्ञानाप-
नोद्यत्वं तदेवाज्ञानत्वमित्यज्ञानलक्षणम् । न च ब्रह्मात्मैकत्वज्ञानापनोद्य-
प्रपञ्चेऽतिव्याप्तिस्तस्याज्ञानोपादानकत्वेनाज्ञानानतिरेकात् । नाप्यज्ञाना-
लसम्बन्धेऽतिव्याप्तिरसङ्गस्वभावस्य चिदात्मनोऽज्ञानसम्बन्धस्याज्ञाना-
धीनत्वात्तस्याप्यज्ञानात्त्वोपपत्तेः । अतो नानयोर्लक्ष्यवहिर्भाव इति न
लक्षणस्यातिव्याप्तिः । अव्याप्त्यसम्भवयोस्तु शङ्कैव नास्ति ज्ञानेनाज्ञान-
बाधस्य प्रसिद्धत्वात् । न च पूर्वज्ञाने ज्ञानप्रागभावे चातिव्याप्तिः
पूर्वज्ञानस्य ज्ञानापनोद्यत्वनियमाभावादिच्छादिवृत्त्यन्तरोत्पत्त्यापि तद-
पनोददर्शनात् । इह च नियमेन ज्ञानापनोद्यस्याज्ञानत्वाभ्युपगमात् ।
प्रागभावस्य च प्रतियोग्युत्पत्तिमात्रविरोधिनस्तदपनोद्यत्वाभावात् । न
ह्यनुत्पन्नः प्रतियोगी कस्यचिदपनोदकः सम्भवति । अतो न तयोरति-
व्याप्तिः ॥

तन्वज्ञानस्यापि ज्ञानोत्पत्तिनान्तरीयकतया विनाशाश्रयणात्कथं ज्ञा-
नापनोद्यत्वमिति चेन्न । ज्ञानोत्पत्त्यनन्तरं विलम्बाभावाभिप्रायेणाज्ञान-
नाशस्य ज्ञानोत्पत्तिनान्तरीयकतावाचोयुक्तेराश्रयणात् । भावाभावयोस्तु
क्षणमात्रमपि सहभावानुपपत्तेरित्यस्ति प्रागभावाद्वैषम्यमज्ञानस्येति । स-
दसद्भ्यामनिर्वाच्यमित्यपरं लक्षणम् । अत्रापि पूर्ववदेवातिव्याप्त्यादिप-
रिहारो द्रष्टव्यः । नेदमसम्भवि । अज्ञानस्य सत्त्वे चिदात्मवद्वाधाभाव-
प्रसङ्गात् । असत्त्वे च बन्ध्यासुतादिवदपरोक्षप्रतिभासानुपपत्तेः । बा-
धप्रतीत्योश्चाज्ञाने प्रसिद्धत्वाद्युक्तं तस्यानिर्वचनीयत्वम् । सदसत्त्वपक्षयो-
रुक्तदूषणमुपजीव्य मिथ्याज्ञानसंस्कारोऽज्ञानमसत्प्रकाशनशक्तित्वेनास-
द्वेति मतद्वयं निरसनीयम् । मिथ्याज्ञानमात्मगुणोऽज्ञानमिति पक्षं नि-
रस्यति त्रिगुणात्मकमिति । गुणा लोहितशुक्लकृष्णा अज्ञानकार्येषु तेजो-
वन्नेष्ववान्तरप्रकृतिषु प्रसिद्धा “यदग्ने रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं
तदपां यत्कृष्णं तदन्नस्य” इति श्रुतेः । तथा च कार्यगतत्रिरूपेण कार-
णमप्यज्ञानमव्याकृतात्मकं त्रिरूपेण त्रिगुणात्मकमिति यावत् । तथा च

न्यायः । “ज्योतिरुपक्रमा तु तथा ह्यधीयत एके” इति । यद्वा रजः-
सत्त्वतमोलक्षणाख्यो गुणास्तद्युक्तमज्ञानं त्रिगुणात्मकमिति । गुणगुणिनो-
रभेदविवक्षया त्रिगुणात्मकमित्युक्तम् । तथा च गुणस्य गुणवत्त्वानुपप-
त्तेर्न मिथ्याज्ञानमज्ञानमित्यर्थः । ज्ञानाभावोऽज्ञानमिति मतं निरस्यति
भावरूपमिति । अयमर्थः । अभावप्रतियोगि यज्ज्ञानं तत्किं साक्षिचै-
तन्यं स्यात् “साक्षी चेता” इत्यादिश्रुतेस्तस्यापि ज्ञानत्वप्रसिद्धेः । किं-
वान्तःकरणवृत्तिः “विज्ञानेन वा ऋग्वेदं विजानाति” इति विज्ञानश-
ब्देन बुद्धेः श्रवणात् । अथवात्मगुणस्तथात्वेन च ज्ञानस्य वैशेषिकतन्त्रे
प्रसिद्धत्वात् । तत्राद्यो नाभावप्रतियोगी तस्य नित्यत्वात् । द्वितीये ज्ञा-
नशब्दस्यौपचारिकत्वेन तदभावस्य मुख्यतोऽज्ञानत्वायोगात् । “येन
वा पश्यति” इत्यारभ्य “प्रज्ञानेत्रं प्रज्ञाने प्रतिष्ठितं प्रज्ञानेत्रो लोक”
इत्यन्तेन प्रज्ञाशब्दवाच्यप्रत्यक्तैतन्यव्याप्तस्यैव चक्षुरादिद्वारकबुद्धिपरिणा-
मस्य सङ्कीर्तनात् । साङ्ख्यपक्षमाश्रित्यानौपचारिकत्वे स्वीक्रियमाणेऽपि
न वृत्त्यभावोऽज्ञानं वृत्त्यभावशब्देन वृत्त्युपादानबुद्धिस्वरूपावस्थान-
मात्रस्यैवाभिलापात् । अतः पक्षान्तरं परिशिष्यते । तत्रेदं वक्तव्यम् ।
ज्ञानविशेषाभाव एवाज्ञानं ज्ञानसामान्याभावोऽपि वेति । नाद्यो मू-
ढोऽहं न किञ्चिज्जानामीत्यनुलिखितविषयविशेषस्याप्यज्ञानस्यानुभवात् ।
न च तत्रापि विषयविशेषपर्यवसायित्वं कल्प्यत इति वाच्यं विनानुप-
पत्तिं सामान्यबुद्धेर्विशेषालम्बनत्वे सामान्यबुद्धिविलोपसङ्गहात् । तथा
च घटवत्यपि भूतले घटसामान्यनिषेधप्रसङ्गः सुषुप्त्यभावप्रसङ्गश्च स्यात् ।
तस्माज्ज्ञानसामान्याभावोऽहमज्ञ इत्युल्लिख्यत इति वाच्यम् । तत्र चा-
भावज्ञानस्य धर्मिप्रतियोगिज्ञानसापेक्षस्यात्मनि धर्मिणि ज्ञाने च प्रति-
योगिनि विज्ञायमाने तस्मिन्नेवात्मनि कथं ज्ञानाभावग्रहोऽभावप्रति-
योगिनो ज्ञानस्य तत्र वर्तमानत्वात् । तयोरविज्ञायमानयोरपि कथं त-
त्राभावग्रहः कारणाभावात् । षष्ठप्रमाणपक्षेऽप्ययं न्याय ऊहनीयः ।

१. *Brahmasūtra* 1. 4. 9. २. *S'vet.* 6. 11. ३. *Chhā.* 7. 7. 1.
४. *Aitareya* 5. 1-3. ५. Namely *anupalabdhi*. See Notes.

नन्वनुपपत्तौ सत्यां सामान्यबुद्धेरपि विशेषालम्बनत्वं कल्प्यते यथा घ-
टवत्यपि भूतले घटो नास्तीति बुद्धेर्विवक्षितघटाभावविषयत्वं तद्वदिहापि
सामान्याभावस्य यत्किञ्चिद्व्यतियोगिसत्त्वविरोधादात्मनि विज्ञायमाने
तस्मिन्ननुपपत्तेर्न किञ्चिज्ज्ञानामीति बुद्धेर्ज्ञानविशेषाभावविषयत्वं कल्प्यत
इति चेन्न । अनयैवानुपपत्त्या भावान्तरविषयत्वस्यैव कल्पनीयत्वात् ।
न हि सूक्ष्मोऽहं सामान्यं किञ्चिदपि न जानामीत्यनुभवे किञ्चिद्विषया-
न्तरमवशिष्यते यज्ज्ञानाभावविषयत्वमस्य कल्प्येत । यथास्मिन् भूतले
न कोऽपि घटोऽस्तीति प्रत्यये घटविशेषस्यानवशेषस्तद्वत् । नन्वप्रसि-
द्धभावान्तरकल्पनाद्वरं प्रसिद्धस्याभावस्यैव यथाकथञ्चिदप्यज्ञानबुद्धेर्वि-
षयत्वकल्पनमिति चेन्न । अत्यन्तमप्रसिद्ध्यभावात् । “देवात्मशक्तिं स्व-
गुणैर्निगूढां” “मायां तु प्रकृतिं” इति च श्रुतिवाक्ययोर्गुणवत्त्वेनोत्प-
द्यमानजगदुपादानत्वेन च प्रसिद्धत्वात् । तस्मान्नाभावो ज्ञानं किन्तु
भावान्तरमेवेति ॥

ननु भावत्वमप्यज्ञानस्यानुपपन्नमनादेस्तस्य भावरूपत्वे चिदात्मवद-
निवृत्तिप्रसङ्गादनिर्मुक्षापत्तेरित्यत आह यत्किञ्चित् इति । अय-
मर्थः । नास्माभिरज्ञानस्य भावत्वं परमार्थसत्त्वाभिप्रायेणोच्यते किन्त्व-
भाववैलक्षण्याभिप्रायेण । न च भावाभावयोः परस्परप्रतिषेधेऽन्यतर-
विधिनान्तरीयकत्वात्प्रकारान्तरानुपपत्तिरिति वाच्यं स्त्रीपुं प्रकृत्योः पर-
स्परप्रतिस्पर्धिनोर्निषेधे तदन्यस्य नपुंसकस्यैव भावाभावान्यस्याज्ञानस्यो-
पपत्तेः । अथ तत्र प्रमाणान्तरेण तृतीया प्रकृतिरुपलभ्यत इति मतं
तर्हीहाप्यस्ति प्रमाणं प्रतीतिबाधान्यथानुपपत्तिरिति सन्तोष्यम् । व-
स्तुतस्तु नात्रास्माकमत्यन्तमाग्रहोऽज्ञाने सर्वानुपपत्तेरलङ्कारत्वात् । तदु-
क्तम् ।

“अविद्याया अविद्यात्वमिदमेव तु लक्षणम् ।

यत्प्रमाणासहिष्णुत्वमन्यथा वस्तु सा भवेत्” ॥ इति ।

१. *S'vet.* 1. 3. २. *Idem* 4. 10. ३. *Bṛihadāraṇyakaśārtika*
(page 57) verse 181, modified in second line. See Notes.

“सेयं भ्रान्तिर्निरालम्बा सर्वन्यायविरोधिनी ।

सहते न विचारं सा तमो यद्वद्दिवाकरम्” ॥ इति च ।

ईष्टसिद्धावपि ।

“दुर्घटत्वमविद्याया भूषणं न तु दूषणम् ।

कथञ्चिद्धटमानत्वेऽविद्यात्वं दुर्घटं भवेत्” ॥ इति ।

तस्मात्सत्त्वेनासत्त्वेन सदसत्त्वेन वा सावयवनिरवयवोभयात्मकत्वेन वा भिन्नाभिन्नोभयरूपत्वेन वा निर्वक्तुमशक्यत्वेनानिर्वचनीयमज्ञानं स-
वितरि दिवान्धपरिकल्पितान्धकारवद्यत्किञ्चिदिति वदन्ति वृद्धा इति
सिद्धम् ॥

इदानीं यथानिरूपितमज्ञानमेव नास्तीति विवदमानं प्रतिबोधयितुं
तत्रानुभवश्रुती प्रमाणयति अहमज्ञ इत्यादिना । अनुभवस्यास्य ज्ञाना-
भावविषयत्वं प्रतिक्षिप्तम् । निर्विकल्पकघटितप्रतियोगिकस्य ज्ञानसामा-
न्याभावस्य स्वात्मनि प्रत्यक्षायोग्यत्वाच्च । न च भावरूपमप्यज्ञानमा-
त्मनि ज्ञायमाने न ग्रहीतुं शक्यते तस्य ज्ञानविरोधित्वादिति वाच्यं
स्वप्रकाशसाक्षिचैतन्येन तस्य विरोधाभावात् । अन्तःकरणवृत्त्यैव तु
विरोधादहमज्ञ इत्यहङ्कारगर्भस्य चोल्लेखस्य साक्षिप्रकाशिताज्ञानविषये
स्फुटतरव्यवहारमात्रत्वाच्च न काचिदनुपपत्तिरिति भावः । देवस्य स्व-
यम्प्रकाशस्यात्मनः शक्तिं शक्तिवत्परतन्त्रां स्वगुणैः शुक्लादिभिः सत्त्वा-
दिभिर्वा निगूढामालिङ्गितां ते ध्यानयोगानुगता अपश्यन्निति सम्बन्धः ।

“अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन मुह्यन्ति जन्तवः” ॥

“नाहं प्रकाशः सर्वस्य योगमायासमावृतः” ॥

इत्यादिस्मृतिः । प्रत्यगात्मचैतन्यस्य ब्रह्मणो नित्यप्राप्तत्वेन स्वप्रका-
शत्वेन चास्ति प्रकाशत इति व्यवहारपुष्कलकारणे सति नास्ति न प्र-

१. *Naishkarmyasiddhi* iii. 66. २. Is this by Vimuktâchârya?
See Burnell's Tanjore Catalogue. ३. *Gîtâ* 5. 15. ४. *Idem* 7. 25.

काशत इति तद्विपरीतव्यवहारस्यासन्न्यावरणमन्तरेणानुपपत्तिः श्रोतव्य-
इत्यादिविधिनात्मयाथात्म्यज्ञानाय श्रवणादिविधानानुपपत्तिश्चेत्यर्थापत्ति-
द्वयं चकारेण समुचीयते ॥ ६ ॥

ननु “अजौमेकां” “इन्द्रो मायाभिः” इति श्रुतिभ्य एकत्वानेक-
त्वयोरज्ञाने विप्रतिपत्तौ कः समाधिरिति विवक्षायामाह इदं इति ।
व्यष्टिर्विशेषः समष्टिः सामान्यम् । व्यवहियते श्रुत्यादिष्विति शेषः ।
अयं भावः । यो यदनुरक्तबुद्धिविषयो नियतः स तदात्मको यथा मृद-
नुरक्तबुद्धिविषयो घटो मृदात्मको दृष्टः । तथा सामान्यानुरक्तबुद्धि-
विषया विशेषाः सामान्यात्मका इति युक्तम् । सामान्यविशेषयोरत्य-
न्तभेदे गवाश्चवत्सामान्यविशेषभावानुपपत्तेः । भेदाभेदौ त्वेकस्मिन्न-
प्रामाणिकौ वस्तुनो द्वैरूप्यानुपपत्तेः । अभेदपक्षे तु कयाचिद्भेदकल्प-
नया सामान्यविशेषव्यवहारोपपत्तेः समुद्रतरङ्गादिवज्जलतरङ्गचन्द्रादि-
वद्वा । तथा चाज्ञानस्यैकस्यैव सतः सामान्यविशेषभावेनैकानेकत्वव्य-
वहारः श्रौतो न विरुध्यत इति । एतदेव दृष्टान्तैरुपपादयितुमुपक्रमते
तथा हि इत्यादिना । “पुरश्चक्रे द्विपदः पुरश्चक्रे चतुष्पदः । पुरः स
पक्षी भूत्वा पुरः पुरुष आविशत्” “रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव तदस्य
रूपं प्रतिचक्षणाय” इति मन्त्रद्वयानुसारेणाज्ञानतत्कार्यावच्छिन्नोऽज्ञान-
तत्कार्यप्रतिबिम्बितो वा चिदात्मा जीवेश्वरभावं भजत इति मतद्वयमु-
परुध्य दृष्टान्तद्वयोपादानमिति सर्वत्र वनवृक्षजलाशयजलकीर्तनाभि-
प्रायो बोद्धव्यः ॥

नानात्वेन इत्यादेरयमर्थः । अज्ञानं किं ब्रह्मनिष्ठमुत जीवनिष्ठम् ।
नाद्यो नित्यशुद्धत्वादिस्वभावविरोधात् । न द्वितीयोऽन्योन्याश्रयात् ।
तथा हि । अज्ञानमित्युक्ते कस्य किंविषयमित्याश्रयविषयसापेक्षताप्रती-
तेर्न निराश्रयमज्ञानमस्तीति प्रतिपत्तुं शक्यम् । तस्य च जीवाश्रयत्वे
जीवभावस्याप्यज्ञानाधीनत्वात्सिद्धे जीवभावेऽज्ञानस्य साश्रयत्वसिद्धिस्त-

१. *Bṛih.* 2. 4. 5. २. *Svet.* 4. 5. ३. *Rigveda* 6. 47. 18. ४. *Bṛih.*
2. 5. 18. ५. *Rigveda* 6. 47. 18, and *Bṛih.* 2. 5. 19.

तिसद्वौ च जीवत्वसिद्धिरिति कथं नान्योन्याश्रयः । नन्वनादित्वाद-
ज्ञानजीवभावप्रवाहस्य बीजाङ्कुरवन्नान्योन्याश्रय इति चेन्मैवं क्रमभाव्य-
नेकबीजाङ्कुरव्यक्तिवदनेकाज्ञानजीवव्यक्तीनां सत्त्वे प्रमाणाभावात् । ननु
“सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवति” “तद्वेदं तैर्ह्यव्याकृतमासीत्” इ-
त्यादिश्रुतिभ्यः सुषुप्तिप्रलययोर्जीवस्य परमात्मैकभावापत्तिश्रवणात्पुनः प्र-
बोधसर्गयोर्जीवभावापत्तेरवगम्यमानत्वाच्च तदा तद्विभागहेतोः संस्कार-
रूपस्याज्ञानस्यापि कल्प्यमानत्वात्कथं न बीजाङ्कुरन्यायः प्रामाणिक इति
चेत्तत्किमिदानीं सुषुप्त्यादिकाले जीवस्य जीवत्वं नास्तीति विवक्षितम् ।
हन्त तर्हि कृतनाशाकृताभ्यागमप्रसङ्गो मुक्तानामपि संसारित्वप्रसङ्गश्च
दुर्वारः स्यादविशेषात् । किञ्च सुषुप्त्यादावज्ञानसद्भावे तस्य ब्रह्माश्रित-
त्वप्रसङ्गोऽसद्भावे सुप्तानां पुनरनुत्थानप्रसङ्गः । “तै इह व्याघ्रो वा
सिंहो वा” इत्यादिसत्सम्पत्तिवाक्यशेषासङ्गतिप्रसङ्गश्चेत्यसमञ्जसमेतत् ।
अथाज्ञानजीवयोः स्वरूपेणैवानादितयाश्रयाश्रयिभावस्य नित्यसिद्धत्वा-
न्नान्योन्याश्रय इति मतं तदपि न ब्रह्मण्यज्ञानाभावप्रसङ्गात् । नायमिष्ट-
प्रसङ्गः “सोऽकामयत” “तैदात्मानं स्वयमकुरुत” इत्यादिश्रुतिभिर्ब्र-
ह्मणि जगत्कारणे कामयितृत्वादेरज्ञानकार्यस्य श्रूयमाणत्वात् । न च दृ-
ष्टिगतपीतिम्नः शङ्के समारोपवज्जीवगताज्ञानविक्षेपस्य कामयितृत्वादे-
स्तद्विषये ब्रह्मणि समारोपः श्रुत्या कीर्त्यत इति वाच्यं तथा सति जी-
वानामेव जगत्सर्गस्थितिलयोपादानत्वात् “सर्वं खल्विदं ब्रह्म” इत्या-
दिब्रह्मसामानाधिकरण्यं जगतः श्रूयमाणमेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्राप्ति-
ज्ञानं च पीड्येत । जीवस्य ब्रह्माभेदात्सर्वमेवोपपद्यत इति न कश्चिदोष
इति चेत्तर्हि जीवपक्षपातं परित्यज्य ब्रह्मण एव जगत्स्रष्टृत्वादि यथा-
श्रुतं स्वीकर्तव्यम् । विना तस्याज्ञानाश्रयत्वं कूटस्थस्य न कामयितृत्वा-
दीत्युक्तं तस्य च जीवादिभक्तस्यात्राज्ञानाश्रयत्वे तत्रापि स्यादन्योन्या-
श्रयः । ननु ब्रह्मणि जगत्कारणत्वादिनिर्वाहकमज्ञानं मायाशब्दवाच्यमन्य-

१. *Chhā.* 6. 8. 1. २. *Bṛih.* 1. 4. 7. ३. *Chhā.* 6. 9. 2. ४. *Tait.*
2. 6. 1. ५. *Idem.* 2. 7. 1. ६. *Chhā.* 3. 14. 1.

देव जीवगतकर्तृत्वाद्यवभासहेतुभ्योऽज्ञानेभ्योऽविद्याशब्दवाच्येभ्य इति चेन्न सायाविद्ययोः श्रुतिस्मृतिसूत्राभियुक्तवचनैरेकत्वस्य वृद्धैर्निरूपितत्वात् । अनिर्वचनीयत्वे सति तत्त्वावभासप्रतिबन्धविपर्ययावभासहेतुत्वस्य लक्षणस्य तुल्यत्वादविद्याभेदे च कल्पनागौरवदोषात् । एकाविद्यापक्षेऽप्यनन्तविक्षेपशक्तिकल्पनया जाग्रत्स्वप्नबन्धमोक्षरशनाभुजङ्गादिव्यवहारव्यवस्थोपपत्तेः । न चात्रापि कल्पनागौरवं समानं धर्मिभेदकल्पनातो धर्मभेदकल्पने लाघवात् । इत्यास्तां विस्तरः ॥

अतश्चिन्मात्रनिष्ठमज्ञानं तच्च जीवब्रह्मविभागहेतुर्ब्रह्मणो जगत्स्रष्टृत्वादेर्जीवस्य कर्तृत्वादेश्च हेतुरित्यङ्गीकर्तव्यम् । न च चिन्मात्रस्य स्वप्रकाशत्वादज्ञानाश्रयत्वविरोधः । जीवपक्षेऽपि तुल्यत्वादनन्तःकरणपरिणामोपहितस्यैव चैतन्यस्याज्ञानविरोधित्वात् । न च ज्ञानवदज्ञानस्याप्येकाश्रयविषयत्वानुपपत्तिरावरकत्वेनापवरकस्थतमोवत्तदुपपत्तेः । तदुक्तमभियुक्तैः ।

“आश्रयत्वविषयत्वभागिनी

निर्विभागचितिरेव केवला ।

पूर्वसिद्धतमसो हि पश्चिमो

नाश्रयो भवति नापि गोचरः” ॥ इति ।

तस्मादेकमज्ञानं चिन्मात्राश्रयविषयमिति स्थिते जीवावस्थायामेवाहमज्ञ इति स्फुटतरव्यवहारात्तदपेक्षया जीवगताज्ञानानामित्युक्तमिति । अनयैव दिशा

“जीवाश्रया ब्रह्मपदा ह्यविद्या तत्त्वविन्मता” ।

इति प्राचां वचनं योजनीयम् ॥

ननु नानात्वेन प्रतिभासमानानां जीवानामेकाज्ञानोपाधिकत्व एकमुक्तौ सर्वमुक्तिप्रसङ्ग इति चेन्नायं दोष एकस्यैव जीवत्वादितरेषां तद्व-

ष्टिविजृम्भितत्वेन ततोऽनतिरेकात् । तर्हि कोऽसौ जीवो यदृष्टिविजृम्भितं जीवान्तरमिति चेद्यः पश्यति स एव । अहं तु संसारिणमात्मानमन्यांश्च मद्विधान् जीवान्पश्यामीति चेत्तर्हि त्वमेव जीवस्त्वदविद्यया बध्यमन्ये च जीवा बद्धा मुक्ताः सुखिनो दुःखिन इत्येवं विचित्राः कल्पितास्तवाब्रह्मसाक्षात्कारमविसंवादिताः प्रतिभासन्ते स्वप्न ईवाप्रबोधम् । जाते तु ब्रह्मात्मसाक्षात्कारे सर्वमेव त्वदृष्टिविजृम्भितं त्वया सह मोक्षिष्यते त्वत्सुषुप्ताविवेति । इयांस्तु पुनर्विशेषः । सुषुप्तावस्त्यज्ञानं सर्वकार्यसंस्कारोपरञ्जितं पुनर्व्यवहारप्रवर्तकं मुक्तौ तु तस्य ज्ञानेन बाधितत्वात्पुनर्व्यवहाराभावः । इत्यलं प्रसङ्गागतप्रपञ्चेन ॥ वनवृक्षयोर्जलाशयजलयोर्वा सामान्यविशेषभावो नास्तीति यद्यपि दार्ष्टान्तिकेन वैषम्यं तथापि समुदायसमुदायिनोरेकत्वे दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साम्यात्सर्वशेन च साम्यस्याविवक्षितत्वान्न कश्चिद्दोष इति गमयितव्यम् । अज्ञानैकत्वव्यपदेशिनीं श्रुतिं पठति अजामेकां इति । आदिपदात् “भौयां तु प्रकृतिं विद्यात्” “तैरत्यविद्यां विततां” “अक्षरात्परतः परः” “तद्वेदं तैर्ह्यव्याकृतं” “तस्मै आसीत्तमसा गूढं” इत्याद्येकवचनान्तश्रुत्यन्तरग्रहः ॥

एकमेवाज्ञानं समष्टिव्यष्टिभेदभिन्नं परिकल्प्य समष्ट्यज्ञानोपधाननिबन्धनं चैतन्यव्यवहारं वक्तुं समष्टिं विशिनष्टि इयं इति । उत्कृष्टस्योपाध्यन्तराननुरक्ततयाप्रतिहतज्ञानात्मकस्य चैतन्यस्योपाधितया विशुद्धं रजस्तमोभ्यामनभिभूतं सत्त्वं प्रधानं यस्याः सा तथाविधेयं समष्टिरित्यर्थः । समष्ट्यज्ञानोपहितचैतन्यस्य व्यपदेशभेदं दर्शयति एतदिति । परमार्थतोऽसङ्गस्यापि चैतन्यस्याध्यासिकसम्बन्धसम्बद्धाज्ञानद्वारां सर्वावभासकत्वेन सर्वमर्यादाधारकसत्तारूपत्वेन सर्वजीवप्रवर्तकत्वेन च लब्धसर्वज्ञत्वादिगुणकस्य सद् व्यक्तमन्तर्यामीश्वर इत्यादिव्यपदेशो भवतीत्यर्थः । उक्तेऽर्थे हेतुमाह सकलेति । सकलाज्ञानं सम-

१. इव प्रबोधे । MQ. २. Svet. 4. 10. ३. Cannot trace this.
४. Mund. 2. 1, 2. ५. Brih. 1. 4. 7. ६. Rik-saṁhitā 10. 129. 3.

प्रत्यक्षज्ञानम् । अवभासकत्वशब्दो विधारकत्वादेरप्युपलक्षणार्थः । सर्व-
विधोपसंस्कारवत्त्वादज्ञानस्य सत्कार्यवादाश्रयणाच्चाव्याकृताद्यवस्थास्वपि
समष्ट्यज्ञानस्य सर्वत्वमिति द्रष्टव्यम् । उक्तव्यपदेशिकां श्रुतिमाह यः
सर्वज्ञ इति । सर्वज्ञः सामान्यतः सर्वविद्विशेषत इति भेदः । आदिश-
ब्दात् “सदेव सौम्येदं” “एष सेतुर्विधरणः” “एष त आत्मान्तर्या-
न्यमृतः” “महत्तः परमव्यक्तं” “यतो वा इमानि” “यः परः स
महेश्वरः” इत्यादि श्रुत्यन्तरग्रहः । उपहितस्य व्यपदेशमुक्तवोपाधेरपि
तं सहेतुकमाह अस्त्रेयं इति । अज्ञानमिदंशब्दार्थः । आनन्दप्रचुरत्व-
मुपहितवर्म आच्छादकत्वमज्ञानधर्मः । तदुभयाविवेकात्कारणमज्ञानमा-
नन्दमयकोश इत्यर्थः । सर्व आकाशादय उपरमन्तेऽस्मिन्निति सर्वोप-
रमोऽज्ञानम् । तादृग्भावात्सुपुत्तिर्महासुपुत्तिः प्रलय इति यावत् । यतः
सर्वोपरमत्वमत एवेति योजना । स्थूलप्रपञ्चो विराट् सूक्ष्मप्रपञ्चो हिर-
ण्यगर्भः ॥

एवं समष्ट्यज्ञानं साभासं सव्यपदेशं निरूप्य व्यष्ट्यज्ञानमपि सदृष्टान्तं
तथा निरूपयति यथा चनल्य इत्यादिना । कैवसनेकत्वव्यपदेशोऽज्ञा-
नस्येति तदाह इन्द्र इति । इन्द्रः परमेश्वरः प्रकरणात् । स मायाभि-
र्मायाविक्षेपशक्तिभिर्विद्विषेष्तेषु देहेन्द्रियान्तःकरणेषु प्रतिविम्बितः पुरु-
रूपो बहुरूपः सन्नीयते प्रकाशत इति श्रुत्यर्थः । आदिशब्दात् “यं
एको जालवानीशत ईशिनीभिः” इत्यादिश्रुत्यन्तरग्रहः । एकस्मिन्न-
ज्ञाने व्यष्टिसमष्टिशब्दप्रयोगे निमित्तमाह अत्रेति । अज्ञानं सप्तम्यर्थः ।
व्यस्तव्यापित्वेन कार्योपाधिजीवव्यापित्वावभासेन व्यष्टिताव्यपदेशः ।
समस्तव्यापित्वेन कारणोपाधिसर्वज्ञाविभक्तसर्वव्यापित्वेन समष्टिताव्य-
पदेश इत्यर्थः । निकृष्टोपाधितया इति । ज्ञानप्रतिबन्धकावरण-
वान् जीवो निकृष्टस्तस्योपाधितयेत्यर्थः । मलिनं रजस्तमोभ्यामभिभूतं

१. *Chhā.* 6. 2. 1. २. *Bṛih.* 4. 4. 22. MPQ. read विधारणः. ३. *Idem.* 3. 7. 3. ४. *Kāthā* 3. 11. ५. *Tait.* 3. 1. ६. *Mahānār.* 10. 8. ७. *S'vet.* 3. 1.

सत्त्वं प्रधानं यस्याः सा तथा । रजस्तमसोः स्वातन्त्र्येण प्रतिविम्बोद्भा-
हकत्वायोगादिति भावः । एतदुपहितं व्यष्ट्यज्ञानोपहितम् । एकाज्ञा-
नावभासकत्वात् अज्ञानैकदेशावभासकत्वादिति यावत् । व्यष्ट्य-
ज्ञानोपहितस्य प्राज्ञशब्दवाच्यत्वे कारणमाह अस्येति । अस्य जीवस्या-
स्पष्टोपाधितया रजस्तमोभ्यामभिभूतसत्त्वप्रधानव्यष्ट्यज्ञानोपाधिकत्वेन
हेतुनातिप्रकाशकत्वाभावात्प्राज्ञशब्दवाच्यत्वमित्यर्थः । प्रायेणाज्ञः प्राज्ञ
इत्युक्तं भवति । पूर्ववदुपहितस्य व्यपदेशमुक्तोपाधेरप्याह अस्यापीति ।
अपिशब्द ईश्वरोपाधिदृष्टान्तार्थः । अहङ्कारादेः सुषुप्त्याद्यवस्थायां सं-
स्कारावशेषेण स्थितस्य कारणत्वादित्यर्थः । आनन्दप्रचुरत्वादेवेत्येवकारः
कोशवदाच्छादकत्वादिति हेत्वन्तरसमुच्चयार्थः । यद्वा आनन्दप्रचुरत्वा-
द्धेतोरेवेति भिन्नक्रमः । तस्मिन्पक्षे कोशवदाच्छादकत्वादित्यनुषङ्गनी-
यम् । सर्वशब्दो जाग्रत्स्वप्नविषयः । शेषमतिरोहितार्थम् ॥ ७ ॥

“संता सौम्य तदा सम्पन्नो भवति” इत्यादिश्रुतेः सुषुप्तौ प्राज्ञस्ये-
श्वरसम्पत्त्यवगमात्प्राज्ञेश्वरयोरेकत्वं तदवस्थयोरप्यव्याकृतसुषुप्तयोरेकत्वं
सिद्धवत्कृत्यानयोस्तदवस्थापन्नं भोगं दर्शयति तदानीं इति । तयोर-
प्यवस्थयोर्जीवावच्छेदकस्य व्यष्ट्यज्ञानस्य केनापि रूपेण स्थितत्वादेता-
वित्यादिद्विवचनोपादानं सर्वालनैक्ये पुनरुत्थानानुपपत्तेः । आनन्दं स्व-
रूपानन्दमनुभवतः । आनन्दशब्दोऽज्ञानतत्साक्षिणोरप्युपलक्षणपरः ।
तदानीमखण्डालस्वरूपचैतन्येनैवानन्दाद्यनुभवेऽभ्युपगम्यमाने स्वरूपस्य
नित्यत्वात्तज्जन्यसंस्काराभावेनावस्थान्तरे स्मरणरूपपरामर्शानुपपत्तेस्तद-
नुकूलमुपाधिविशेषं कल्पयति अज्ञानवृत्तिभिरिति । अन्तःकरणादेरप्य-
ज्ञानकार्यत्वेन तदात्मकत्वात्तदभिप्रायोऽज्ञानशब्दो माभूदिति विशिनष्टि
अतिसूक्ष्माभिरिति । दुर्लक्ष्यत्वमतिसूक्ष्मत्वम् । तासां वृत्तीनां जडत्वा-
त्कथं ताभिरानन्दाद्यनुभव इत्यत आह चैतन्येति । चैतन्यव्याप्ताभिरि-
त्यर्थः । तथा च वृत्तिविनाशात्तद्विशिष्टचैतन्यस्यापि विनाशात्संस्कार-

जन्यं स्मरणमवस्थान्तरे सम्भवतीति भावः । तत्र प्रमाणमाह आनन्द-
भुगिति । चेतोमुखश्चैतन्यदीप्ताज्ञानवृत्तिप्रधानः । आदिशब्दात्

“सुषुप्तिकाले सकले विलीने

तमोभिभूतः सुखरूपमेति” ॥

इत्यादिश्रुत्यन्तरग्रहः । तत्रैवानुभवमपि प्रमाणयति सुखमिति । न
चायं सुखपरामर्शो दुःखाभावविषयस्तस्य तत्राननुभूतत्वात्तदनुभवसाम-
ग्र्याश्च निरूपयितुमशक्यत्वात् । विस्तृतं चैतद्वृद्धैरित्युपरम्यते सङ्ग्रहा-
धिकारात् । उक्तोपाध्योस्तदुपहितयोश्च प्राक्सिद्धवत्कृतमभेदं विशदयति
अनयोरिति । प्राज्ञेश्वरयोरभेदे श्रुतिं प्रमाणयति एष सर्वेश्वर इति ।
आदिपदात् “अथ य एष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ज्यो-
तिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत” इत्यादिश्रुत्यन्तरग्रहः ॥ ८ ॥

प्राज्ञेश्वरात्मकस्य चैतन्यस्योपहितत्वेऽनुपहितं चैतन्यमन्यदेवेत्यर्था-
दुक्तेः किं तदित्यपेक्षायां तत्स्वरूपसञ्ज्ञे दर्शयति वन^० इति । आधार-
श्चासावनुपहितश्चासावाकाशश्च स तथा तद्वदिति यावत् । यद्यप्याका-
शस्य वनाश्रयत्वं जलाशयाश्रयत्वं वा नास्ति तदनारम्भकत्वात्तथाप्यव-
काशमन्तरेण तयोः स्थित्यनुपपत्तेस्तदाधारत्ववचनमिति द्रष्टव्यम् । अस्य
चैतन्यस्य तुरीयत्वं वक्ष्यमाणविश्वाद्यपेक्षयेति द्रष्टव्यम् । तत्र प्रमाण-
माह शिवमिति । आदिपदात्

“त्रिषु धामसु यद्भोग्यं भोक्ता भोगश्च यद्भवेत् ।

तेभ्यो विलक्षणः साक्षी चिन्मात्रोऽहं सदाशिवः” ॥

इत्यादिश्रुत्यन्तरग्रहः । अध्यारोपेण व्यासक्तचित्ततया प्रकरणार्थ-
विस्मरणं माभूदिति प्रसङ्गात्तमाह इदमेवेति ॥ ९ ॥

एवमवस्थाभिमानिसहितमज्ञानं सविभागं सप्रपञ्चं निरूप्येदानीं त-
त्कार्याध्यारोपं क्रमेण निरूपयिष्यंस्तदुपयोगित्वेनाज्ञानगतं सामर्थ्यं

तावन्निरूपयति अस्याज्ञानस्य इति । तत्रावरणशक्तिं सदृष्टान्तामुप-
पादयति आवरणेति । यद्यप्यज्ञानस्य मूर्तत्वामूर्तत्वाभ्यामनिर्वाच्यत्वान्न
परिच्छिन्नत्वं तथापि परिच्छेद्यापेक्षयाल्पत्वमात्रं विवक्षितमिति दृष्टान्त-
दार्ष्टान्तिकयोरवैषम्यम् । बुद्धिपिधायकतयेत्यत्र बुद्धिशब्देन तदनुरक्तं
चैतन्यं लक्ष्यते बुद्धेरज्ञानकार्यत्वेन तदावृतत्वानुपपत्तेः । निरूपितेऽर्थे
हस्तामलकाचार्यसम्मतिमाह तदुक्तमित्यादिना । उक्तामावरणशक्तिं त-
त्कार्यद्वारा बुद्धिमारोहयति अनयेति । अधिष्ठानस्वरूपविशेषावरणवशेन
विपरीतार्थसम्भावना भवतीत्यत्र दृष्टान्तमाह यथा स्वाज्ञानेति । विक्षे-
पशक्तिं सदृष्टान्तामाह विक्षेपेति । अत्राप्याचार्यान्तरसम्मतिमाह तदुक्तं
विक्षेपेति । आवरणविक्षेपशक्तिद्वयविशिष्टमज्ञानं कूटस्थासङ्गाद्वयचैत-
न्यात्मनो जगत्कारणत्वोपाधिरिति भावः । तदुक्तमभियुक्तैः ।

“आच्छाद्य विक्षिपति संस्फुरदात्मरूपं

जीवेश्वरत्वजगदाकृतिभिर्मृषैव ।

अज्ञानमावरणविभ्रमशक्तियोगा-

दात्मत्वमात्रविषयाश्रयताबलेन” इति ॥ १० ॥

नन्वेवंविधाज्ञानोपाधिकस्येश्वरचैतन्यस्य यज्जगत्कारणत्वं तन्निमित्तत्वं
स्यादुपादानत्वं बोभयं वेति जिज्ञासायामाह शक्तिद्वयवत् इति ।
स्वप्रधानतया कूटस्थचैतन्यस्वरूपावभासितया । स्वोपाधिप्रधानतया उ-
पाध्युपरक्तसत्तास्फूर्तिरूपतयेति भेदः । एकस्योभयविधकारणात्मकत्वे
दृष्टान्तमाह यथेति । लूतोर्णनाभिः । तन्तुरेव कार्यं तन्तुकार्यम् । यथा
लूता तन्तुनिर्माणे प्रसिद्धकार्पासतूलकाष्ठयन्त्रादिसहायमनपेक्ष्यैव तन्तू-
नातानवितानात्मकं च तत्कार्यं जालरूपं सृजत्येवमीश्वरः प्राक्सृष्टेरेक
एवाद्वितीयोऽसहाय एव स्वमायाशक्त्यावेशमात्रेण लिङ्गादिब्रह्माण्डान्तं
जगत्सृजेदिति भावः । तथा च श्रुतिः । “यत्तदद्रेश्यमग्राह्यं” इ-
त्युपक्रम्य

“यथोर्णनाभिः सृजते गृहते च
 यथा पृथिव्यामोषधयः सम्भवन्ति ।
 यथा सतः पुरुषात्केशलोमानि
 तथाक्षरात्सम्भवतीह विश्वम्” ॥ इति

न्यायोऽपि । “प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादष्टान्तानुपरोधात्” इति ॥ ११॥

तदेवं चैतन्यस्य जगत्कारणत्वं प्रपञ्च्य ततः कार्योत्पत्तिक्रमं दर्शयति
 तमः प्रधानं इति । तमसः प्राधान्यनिर्देशाद्रजःसत्त्वयोरपि तत्र
 मात्रया वृत्तिर्द्रष्टव्या । उक्तभूतसृष्टिक्रमे प्रमाणमाह तस्मादिति । न-
 न्वाकाशं नोत्पद्यते निरवयवद्रव्यत्वादासवदिति चेन्न । उदाहृतश्रुतिवा-
 धितविषयत्वेनानुमानानुत्थानात्प्रत्यनुमानविरोधाच्च । तथा हि । आका-
 शमुत्पद्यते महत्त्वे सति भूतत्वान्महापृथिव्यादिवत् । न चाश्रयासिद्धौ
 हेतुग्राह्यस्याकाशस्योभयवासिद्धत्वात् । न च धर्मिग्राहकप्रमाणबाध-
 निवन्धनाप्याश्रयासिद्धता हेतोः । धर्मिग्राहकप्रमाणेन शब्दाश्रयत्वेनाका-
 शाख्यधर्मिमात्रसिद्धावपि तद्गतनित्यत्वादेस्तेनासिद्धेः । न च स्वरूपा-
 सिद्धौ भूतत्वमहत्त्वयोः पक्षे सम्प्रतिपत्तेः । नापि व्याप्यत्वासिद्धौ निरु-
 पाधिकत्वात् । न च मूर्तत्वसावयवत्वरूपवत्त्वादेरुपाधित्वं शक्यं गुणक-
 र्मणोः साध्याव्याप्तेः । भूतत्वद्रव्यत्वसामान्यवत्त्वादेश्च साधनव्यापक-
 त्वात् । अथ द्रव्यत्वव्यतिरिक्तावान्तरजातिमत्त्वमुपाधिरिति चेन्न प्रध्वं-
 सेन साध्याव्याप्तेः । तस्योत्पत्तिमत्त्वेऽपि जात्याश्रयत्वाभावात् । न च
 साध्यस्योत्पत्तिमत्त्वस्य भावधर्मिकत्वान्न प्रध्वंसे प्रसक्तिरिति वाच्यमुत्प-
 त्तिमात्रस्यैवाकाशे साध्यत्वात् । अन्यथा विप्रतिपत्त्यविषयाणां द्रव्यत्वा-
 दीनां धर्मिगतानां साध्यताप्रसङ्ग इत्यनुमानाकौशलमापद्येत । न चान्यः
 कश्चिदुपाधिरुत्प्रेक्ष्यते । अविभुत्वं त्वाकाशेऽपि वेदान्तिनः समानं “ज्या-
 यानन्तरिक्षात्” “येनोवृतं खं च दिवं” इत्यादावात्सापेक्षयाकाशस्य
 न्यूनपरिमाणत्वश्रवणात् । अतो न तं प्रति तस्योपाधित्वम् । नापि वि-

१. *Mund.* 1. 1. 7. २. *Brahmasūtra* 1. 4. 23. ३. *Chhā.* 3. 14. 3.
 ४. *Mahānār.* 1. 3.

रुद्धः साध्यविपर्ययाव्याप्तेः । नापि साधारणानैकान्तिको विपक्षाप्रवेशात् । नाप्यसाधारणः सपक्षगामित्वात् । नापि कालातीतो बाधकप्रमाणानिरूपणात् । न चोक्तानुमानं बाधकमिति वाच्यं तस्य नरशिरः-कपालशुद्धतानुमानवदागमबाधितविषयत्वस्योक्तत्वात् । न च श्रुतेराकाशाभिव्यक्तिमात्रार्थत्वान्नोत्पत्त्यर्थतेति वाच्यम् । सिद्धे चानुमानस्याबाधितविषयत्वेन प्रामाण्ये श्रुतेरन्यार्थत्वसिद्धिस्तत्सिद्धावितरसिद्धिरितीतरेतराश्रयात् । किञ्च “तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः” इति सकृच्छ्रुतः सम्भूतशब्द आकाशे साक्षात्सम्बध्यमानो गौणः स एव वायवादानुषज्यमानो मुख्य इति महदिदं व्याख्यानकौशलं तार्किकपशोः । नापि सन्दिग्धानैकान्तिकता विपक्षव्यावृत्तेः स्फुटत्वात् । नापि प्रकरणसमता त्वदनुमानस्य दुर्बलत्वेनोभयोः समानबलत्वाभावात् । निरवयवद्रव्यत्वस्य विनश्यदवस्थापन्ने पटे व्यभिचारात् । अवयवत्वात्यन्ताभावाधिकरणत्वं निरवयवशब्देन विवक्षितमिति चेन्न । अवयवशब्देन प्रदेशविवक्षायां सर्वस्याप्यवयविप्रदेशस्यावयवत्वेनोपक्षीणत्वादवयव्यभावप्रसङ्गात् । आश्रयविवक्षायामन्यतरासिद्धो हेतुः स्यादाकाशाश्रयस्य ब्रह्मणो मयेष्टत्वात् । तस्मात्त्वदनुमानं न प्रतिपक्षः । नापि प्रतिपक्षान्तरमुत्प्रेक्ष्यते । तस्मादनुमानेनाप्याकाशोत्पत्तेः सम्भावितत्वाच्छुष्कतर्कश्रद्धामनादृत्य श्रुत्युक्तमेवाकाशजन्मेतरजन्मवच्छेदयेयम् । अभ्युपगम्य चेदं परमाणूनामनुत्पत्तिमत्त्वं महत्त्वे सतीति हेतुर्विशेषितः । तदनभ्युपगमे तु भूतत्वादित्येव हेतुः । तथा हि । चतुर्विधाः परमाणव उत्पद्यन्ते मूर्तत्वाद्भूतत्वाद्वा पटादिवत् । न च मनसि मूर्तत्वहेतोरनैकान्तिकता तस्यापि पक्षतुल्यत्वात् । न च धर्मिग्राहकप्रमाणबाधः सिद्धेऽपि तेन धर्मिस्वरूपे तद्गतनित्यत्वादेरसिद्धेः । न च परमाणूनामपि कार्यत्वे कारणानवस्थानान्न किमपि मूलकारणं जगतः स्यादिति वाच्यं ब्रह्मण एव जगन्मूलकारणस्य श्रुतिस्मृतीतिहासपुराणप्रसिद्धत्वात् । तथा दिक्कालावुत्पत्तिमन्तावचेतनभावत्वात्पटवत् ।

तव्यम् । न च ब्रह्माप्युत्पद्यते कारणत्वादाकाशवदिति वाच्यं “अजो नित्य” इत्यादिश्रुतिविरोधात् “असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः” इति न्यायविरोधाच्च । एतेन जगदुत्पत्तिप्राक्काले ब्रह्मातिरिक्तं वस्तु नास्तीति दर्शितम् । अविद्यायाश्चात्मशक्तित्वेन ततः पार्थगर्थ्यायोगाज्जीवानां च तदा परमात्मनि सम्पन्नत्वात्तददृष्टानां च तदुपाध्यन्तःकरणनिष्ठानां तत्संस्काराविशेषाविद्यामात्रत्वेन पृथक्सत्त्वाभावात् । विस्तृतं चैतदाचार्यैर्वियदधिकरणादाविति विश्रम्यते । “आकाशाद्वायुर्वायोरग्निः” इत्यादावाकाशादिभावमापन्नादविद्यासहायाद्ब्रह्मण एव वाय्वादीनामुत्पत्तिरिति द्रष्टव्यम् । “तैत्तेजोऽसृजत तत्तेज ऐक्षत” इत्यादिश्रुत्यन्तरे तेजःप्रभृतेरपीक्षणपूर्वकमवादिस्रष्टृत्वश्रवणात् । अचेतनस्य चेक्षणानुपपत्तेः । न्यायोऽपि “तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात्सः” इतीममेवार्थं निर्णयति । एतेन प्रधानाण्वादवादा निरस्ता वेदितव्यास्तेषां श्रुतिविरुद्धत्वाद्यायविरुद्धत्वाच्च । न ह्यचेतनं चेतनानधिष्ठितं किञ्चित्कुर्वदुपपद्यते रथशकटादावदर्शनात् । अतो न प्रधानवाद आश्रयणीयः । तथा परमाणुवादोऽपि । अण्वोर्द्वयोः संयोगस्याव्याप्यवृत्तित्वे तयोः सावयवतापत्तेरनित्यत्वप्रसङ्गः । तत्संयोगस्य व्याप्यवृत्तित्वे निरवयवयोरण्वोरेकस्मिन्नितरस्य सम्मितत्वात्प्रथिमानुपपत्तिस्तथा च तत्कार्यस्य व्यणुकास्यापि परिमण्डलत्वप्रसङ्गः । किञ्च व्यणुकारम्भसमये परमाणू कथञ्चिद्विक्रियेते न वा । आद्येऽनित्यत्वाद्विदोषापत्तिर्मृत्पिण्डादिवत् । द्वितीये परमाणुसमूह एव व्यणुकादिकार्यं स्यात्तूणतूलवत् । इत्यलं प्रपञ्चेन प्रकृतमनुसरामः॥

तमःप्रधानविक्षेपशक्तिमदज्ञानोपहितं चैतन्यमाकाशादिकारणमित्युक्तं तत्कथमवगम्यते भूतकारणाज्ञाने तमःप्राधान्यमिति तत्राह तेषु च इति । जाड्याधिक्यदर्शनात् इत्यत्राधिक्यशब्दं प्रयुञ्जानः सत्तास्फूर्तिप्रदत्वेन कार्येषु चैतन्यस्यापीषदनुवृत्तिं सूचयति । तथा चाहुस्तत्त्वदर्शिनः ।

१. Kaṭha 2. 18. २. Brahmasūtra 2. 3. 9. ३. Tait. 2. 1. 1. ४. Chhā. 6. 2. 3. ५. Brahmasūtra 2. 3. 13. ६. Idem 2. 1. 29.

“अस्ति भाति प्रियं रूपं नाम चेत्यंशपञ्चकम् ।

आद्यं त्रयं ब्रह्मरूपं जगद्रूपं ततो द्वयम्” ॥ इति ।

वसिष्ठोऽप्याह ।

“यदस्ति यद्भाति तदात्मरूपं

नान्यत्ततो भाति न चान्यदस्ति ।

स्वभावसंवित्प्रतिभाति केवला

ब्राह्मं गृहीतेति मृषा विकल्पः” ॥ इति ।

उत्पद्यमानेष्वकाशादिषु वक्ष्यमाणकार्यानुरूपं गुणत्रयमुपलम्भयति तदानीमिति । कारणस्याव्याकृतस्य ये गुणाः सत्त्वादयस्तेषां प्रक्रमेण तान् गुणानारभ्य यथाकार्यक्रमं सत्त्वादिगुणाः सहैव कार्येस्तोषूत्पद्यन्त इत्यर्थः । नन्वव्याकृतात्पञ्चतन्मात्राणि क्रमेण जायन्त इति हि स्मृतीतिहासपुराणेषु प्रसिद्धिस्तत्कथमाकाशादेरिहोत्पत्तिरान्नायत इति तत्राह एतान्येवेति । एतान्येवाकाशादीनि सूक्ष्मभूतानि व्यवहाराक्षमाणि तन्मात्राणि शब्दादितावन्मात्रैकस्वभावान्यपञ्चीकृतानि परस्परमसंसृष्टानि चेति स्मृत्यादिपूच्यन्ते महर्षिभिरित्यर्थः । तदेवं भूताध्यारोपं श्रौतमनुक्रम्येदानीं भौतिकाध्यारोपं प्रतिजानीते एतेभ्य इति ॥ १२ ॥

प्रतिज्ञातैकदेशं विवृणोति सूक्ष्मशरीराणि इति । लिङ्ग्यते ज्ञाप्यते प्रत्यगात्मसद्भाव एभिरिति लिङ्गानि तानि च तानि शरीराणि च शरीरप्रतिष्ठत्वाच्छरीरसाधनत्वाद्वा धर्मादिद्वारेणेति लिङ्गशरीराण्यर्थः । तथा च प्रयोगः । “विमतानीन्द्रियाणि प्राणश्च स्वातिरिक्तस्वानुगतचैतन्याधिष्ठानपूर्वकप्रवृत्तयोऽचेतनत्वाद्रथादिवत्” इति । श्रुतिश्च भवति । “प्राणस्य प्राणमुत चक्षुषश्चक्षुरुत श्रोत्रस्य श्रोत्रं मनसो ये मनो विदुः” इति “यो वेदेदं जिघ्राणीति स आत्मा गन्धाय घ्राणं” इत्यादिका च । के पुनः सप्तदशावयवा इति तानाह अवयवास्तु

१. Vākyasūdhā 20. २. यच्चान्यतो MPR. ३. Brih. 4, 4, 18. ४. Chhā. 8. 12. 4.

इति । ननु कथं लिङ्गशरीरं सप्तदशावयवमिति निर्धार्यते । यावता पुर्य-
ष्टकं लिङ्गमाचक्षते सुरेश्वराचार्याः पञ्चीकरणवार्तिके ।

“ज्ञानेन्द्रियाणि पञ्चैव पञ्च कर्मेन्द्रियाणि च ।

मनो बुद्धिरहङ्कारश्चित्तं चेति चतुष्टयम् ॥

प्राणोऽपानस्तथा व्यान उदानाख्यस्तथैव च ।

समानश्चेति पञ्चैताः कीर्तिताः प्राणवृत्तयः ॥

खं वाय्वग्न्यब्धरिज्यश्च भूतसूक्ष्माणि पञ्च च ।

अविद्याकामकर्माणि लिङ्गं पुर्यष्टकं विदुः” ॥ इति ।

अन्यत्र पुनरन्यादृशं वर्णितम् । भूतसूक्ष्मपञ्चकं कर्मज्ञानेन्द्रियपञ्च-
कद्वयं चतुर्वृत्तिकमेकमन्तःकरणं पञ्चवृत्तिक एकः प्राणश्चेति सप्तदशा-
वयवा इति । अतः कथं निर्णय इति । उच्यते । न चैतेषां पक्षाणां वि-
कल्पोऽभ्युपेयते वस्तुनि तदयोगान्नापि समुच्चयस्तत्र प्रमाणाभावात्कि-
न्त्वहोक्तस्य सप्तदशकस्यैव संक्षेपविस्तरभेदेन तथा तथा तत्र तत्र कथ-
नम् । तथाहि । इहोक्तानां हि सप्तदशानामवयवानां भूतसूक्ष्माण्युपा-
दानानि तदुपादानं चाविद्या । अतश्चोपादानोपादेययोरभेदान्नाविद्या
भूतसूक्ष्मेभ्यः पृथग्विवक्ष्यते । भूतसूक्ष्माणि च लिङ्गशरीरेभ्यो न पृथ-
गभिप्रेयन्ते । कामकर्मणोरप्यन्तःकरणवृत्तित्वेन तदाश्रितत्वेन च तदभे-
दान्न पार्थगर्थ्यविवक्षा । अतः पुर्यष्टकवार्तिकेन न विरोधः । तथा प-
क्षान्तरेऽपि भूतसूक्ष्माणि तत्कार्येभ्यः पृथक्कृत्यान्तःकरणप्राणयोश्च वृत्ति-
वृत्तिमतोरभेदं गृहीत्वा सप्तदशत्वं निरूपितम् । तथा च “सप्तदशः
प्रजापतिः” इति श्रुतेः प्रजापतेर्हिरण्यगर्भस्य सप्तदशत्वावगमात्सप्तदशा-
वयवमेव लिङ्गशरीरं मुख्यं ज्ञेयमिति । तदुक्तमभियुक्तैः ।

“मुख्यं तु सप्तदशकं प्रथितं हि लिङ्गम्” ॥ इति ।

ज्ञानसाधनानीन्द्रियाणि ज्ञानेन्द्रियाणि श्रोत्रादीनि । तेषां श-
ब्दस्पर्शरूपरसगन्धग्राहकेन्द्रियत्वानि प्रत्येकं यथाक्रमं लक्षणानि । इ-

१. Verses 31, 33, 35, 36. २. *S'atapatha* 5. 2. 2. 3. The MSS.
and P. read °दश. ३. *Sanikshepas'ārīraka* 3. 19 (last part).

न्द्रियाण्याहङ्कारिकाणीति सांख्यास्तान्निराकुर्वन्तेषां भौतिकत्वं कथयति
एतानीति । कारणगुणेनोत्पन्नत्रिगुणानां भूतानां सत्त्वगुणावच्छिन्नेभ्यो-
ऽशेभ्यो गुणोद्रेककृतभागेभ्यः श्रोत्रादीनि जातानीत्यर्थः । बुद्धिमनसी
लक्षयति बुद्धिर्नाम इति । निश्चयोऽध्यवसायः । इदमित्थमेवेति वि-
षयपरिच्छेदः । सङ्कल्प इदं नीलमिदं पीतमिति विषयविवेचनम् । वि-
कल्पस्तद्विपर्यय इति भेदः । नन्वन्तःकरणस्य चतुष्टयत्वप्रसिद्धेः कथ-
मिह द्वयमेव गृहीतमित्यत आह अनयोरेवेति । अनुसन्धानात्मिकान्तः-
करणवृत्तिश्चित्तम् । अभिमानात्मिकान्तःकरणवृत्तिरहङ्कारः । चित्तस्य
बुद्धावन्तर्भावो विषयपरिच्छित्तिरूपत्वाविशेषात् । अहङ्कारस्य मनस्यन्त-
र्भावस्तस्यापि सङ्कल्पात्मकत्वाविशेषात् । एवं स्वरूपाभेदेऽपि विषयभे-
दात्कचित्कचिच्चित्ताहङ्कारयोर्बुद्धिमनोभ्यां पृथङ्निर्देशः । बुद्धेर्ह्यपूर्वो विष-
यश्चित्तस्य पूर्वानुभूतः । तथा मनसो बाह्य आभ्यन्तरश्च सर्वो विषयो
यथायोगमहङ्कारस्य त्वनात्मोपरक्त आत्मैवेति । अतो विषयभेदेऽपि
स्वरूपाभेदाद्युक्तोऽन्तर्भावः ॥

पूर्ववदेषां चतुर्णामप्यन्तःकरणभेदानां भौतिकत्वमाह एते पुनः
इति । उक्तानां ज्ञानेन्द्रियाणामन्तःकरणानां च भूतगतसार्वत्रिकांशका-
र्यत्वे हेतुमाह एतेषां प्रकाशात्मकत्वादिति ।

“तत्र सत्त्वं निर्मलत्वात्प्रकाशकमनामयम्” ।

इति स्मृतेः । सत्त्वकार्यभूतः प्रकाश इन्द्रियान्तःकरणेषूपलभ्यमान-
स्तेषां सत्त्वकार्यतां गमयतीत्यर्थः । निरूप्यमाणे लिङ्गशरीरे उत्तरवयवैः
सिद्धमवान्तरभेदं कथयति इयं बुद्धिः इति । बुद्धिग्रहणेनार्थान्मनोव्या-
वृत्तिरभिप्रेता । तदुपहितचैतन्यस्य च व्यपदेशभेदमाह अयमिति ।
अयं विज्ञानमयकोशावच्छिन्नश्चिदात्मा जीव इत्युच्यत इत्यन्वयः । तस्य
प्राज्ञात्मनो विशेषमाह व्यावहारिक इति । व्यवहारमैव विशेषणा-
न्तरेण व्यनक्ति इहलोकेति । तत्र हेतुमाह कर्तृत्वेति । तथा च श्रुतिः ।

“विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेऽपि च” । इति ।

कर्तृत्वादिकं चैतन्यात्मनो न वास्तवं किंत्वाभिमानिकमित्यभिप्रेत्या-
भिमानित्वेनेत्युक्तम् । तथा च श्रुतिः । “स समानः सन्नुभौ लोकाव-
नुसञ्चरति ध्यायतीव लेलायतीव” इत्याद्या । इवशब्देन व्यवहारस्याभा-
सतां दर्शयति । तथा न्यायौ च “कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात्” “यथा च
तक्षोभयथा” इति च कर्तृत्वाकर्तृत्वयोर्व्यावहारिकपारमार्थिकत्वे व्यव-
स्थापयतः । पूर्ववन्मनःसम्बद्धमवान्तरभेदमाह मनस्तु इति । कर्मसा-
धनानीन्द्रियाणि कर्मेन्द्रियाणि तानि विभजते कर्मेन्द्रियाणि इति ।
वचनादानगमनविसर्गानन्दसाधनेन्द्रियत्वं यथाक्रमं वागादीनां प्रत्येकं
लक्षणम् । एतेषामपि पूर्ववद्भौतिकत्वमाह एतानि पुनरिति ॥

ननु कथमिन्द्रियाणां भौतिकत्वं निर्दिश्यते यत एषां भूतयोनेः पर-
मकारणादेवोत्पत्तिः श्रूयते “एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च”
इति । सत्यं श्रूयते । तत्रार्थक्रममेवाश्रित्य भूतभावमापन्नात्तस्माद्भूतयो-
नेरिन्द्रियोत्पत्तिराश्रिता । तथा च न्यायः । “अन्तरा विज्ञानमनसी
क्रमेण तल्लिङ्गादिति चेन्नाविशेषात्” इति । न चैतेषां भौतिकत्वे प्रमा-
णाभावः “अन्नमयं हि सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक्”
इति श्रौतलिङ्गस्य प्रमाणत्वात् । न च वागादिष्विन्द्रियत्वमप्रसिद्धमिति
वाच्यं “प्रज्ञया वाचं समारुह्य वाचा हि सर्वाणि नामान्याप्नोति” इति
कौशीतक्यादौ चक्षुरादिभिः सह वाचः समभिव्याहृतत्वात् । आथर्वणे
च “चक्षुश्च द्रष्टव्यं च” इत्यादिना सविषयाणीन्द्रियाण्यनुक्रम्य “हृस्तौ
चादातव्यं चोपस्थश्चानन्दयितव्यं च पायुश्च विसर्जयितव्यं च पादौ च
गन्तव्यं च” इति सविषयाणां समभिव्याहृतत्वात् । एतानि चेन्द्रिया-
ण्येकादशैव भवन्ति न न्यूनानि नाधिकानि “दशैमे पुरुषे प्राणा आत्मै-
कादशः” इति श्रुत्यनुरोधेन सिद्धान्तितत्वात् । अत्रात्सशब्दो मनोवि-
षयः प्राणशब्द इतरेन्द्रियविषय इति भेदः । अणुत्वं चैषां परिच्छि-

१. *Bṛih.* 4. 3. 7. २. *Brahmasūtra* 2. 3. 33. 40. ३. *Mund.* 2.
1. 3. ४. *Brahmasūtra* 2. 3. 15. ५. *Chhā.* 6. 5. 4. ६. *Kaush.*
3. 6. ७. *Pras'na* 4. 8. ८. *Idem.* ९. *Bṛih.* 3. 9. 4.

त्रत्वे सति सूक्ष्मत्वलक्षणमभ्युपगन्तव्यं न तु परमाणुलक्षणत्वम् । तथा सति सर्वशरीरव्यापिकार्यानुपपत्तिप्रसङ्गात् । अपरिच्छिन्नत्वे चोत्क्रान्ति-
 र्गत्यागतिश्रुतिव्याकोपप्रसङ्गः । स्थूलत्वे चोत्क्रान्तिसमये विलान्निर्ग-
 तच्छन्न इव सर्पाः शरीरछिद्रेभ्यो निष्क्रममाणानीन्द्रियाणि प्रत्यक्षेणोपल-
 भ्येन् । न चोपलभ्यन्ते । तस्मादुक्तप्रकारेणाणूनीन्द्रियाणि । ननु
 “अग्निर्वाग्भूत्वा मुग्धं प्राविशत्” इत्यादिश्रुतेरभ्यादिदेवतानामेव मुख-
 दिस्थानेषु वागादीन्द्रियात्मना प्रवेशश्रवणात्कथमेतेषां भौतिकत्वमुच्यत
 इति चेन्नैष दोषः । देवतानामभ्याविदैविकप्राणात्मनां भौतिकदेहविशिष्ट-
 चेतनानामेवैश्वर्ययोगाद्ब्यात्मं वागादिरूपेण मुग्धादिष्ववस्थानस्येष्टत्वात् ।
 तथा च भौतिकान्यपीन्द्रियाणि देवताशरीराणि चेति न विरुध्यन्ते ।
 यद्वा इन्द्रियाण्युक्तलक्षणानि भौतिकान्येव देवतानां पुनस्तदधिष्ठातृत्वेन
 तच्छरीरगतया तत्र प्रवेश एव “अग्निर्वाग्भूत्वा” इत्यादावाग्रायत इति ।
 तथा च न्यायः । “ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात्” इति । लिङ्गं च
 “सं गतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदयमेवान्ववक्रामति” इति तेजो-
 मात्राणामिन्द्रियाणामुत्क्रान्तिसमये हृदयप्रवेशमुक्त्वा “सं यत्रैष चा-
 क्षुपः पुरुषः पराङ् पर्यावर्ततेऽथारूपज्ञो भवति” इत्यादित्यपुरुषस्य च-
 क्षुपोऽपक्रमणं दर्शयति । ये पुनर्मुख्यप्राणस्य वृत्तिभेदा वागादय इति
 वदन्ति तेऽप्यनयैव नीत्या निराकरणीयाः । “ते ह वाचमूचुस्त्वं न उ-
 द्गाय” इत्युपक्रम्यासुरपाप्मविद्धत्वेन वागादीननुद्गातृनिर्धार्य समाप्य च
 वागादिप्रकरणं “अथ हेममासन्यं प्राणमूचुः” इति पृथगेव मुख्यप्राण-
 स्य निर्देशात् । तथा सुषुप्तावपि वागादीनामुपसंहारो मुख्यप्राणस्य
 सवृत्तिकस्यास्ति जागरणमिति वैषम्यलिङ्गाच्च प्राणादिन्द्रियाणां भेदः ।
 एवमादिन्यायकलापो द्वितीयेऽध्याये चतुर्थे पादे विस्तृतः । इह पुनर्वे-
 दान्तसारत्वाद्ग्रन्थस्य वेदान्तविहिता न्याया लेशतो दर्शिता इति ।
 तस्माद्युक्तमिन्द्रियाणां भौतिकत्वादीति स्थितम् ॥

१. See Notes. २. Ditto. ३. *Ait.* 2. 4. ४. *Brahmasūtra* 2. 4. 15.
 ५. *Bṛih.* 4. 4. 1. ६. *Idem.* ७. *Idem.* 1. 3. 3. ८. *Idem.* 1. 3. 6.

इदानीं वायुपञ्चकं विभजते वायव इति । प्राग्गमनमग्रतो निःसरणम् । यद्यपि “प्राणो हृदये” इति श्रुतेर्हृदि प्राण इत्यभिधानाच्च हृदयस्थानः प्राणस्तथापि नासाग्रे प्रत्यक्षमुपलभ्यमानत्वान्नासाग्रस्थानवर्तीत्युक्तम् । अधो नाभेरधस्ताद्गमनवान्मलापनयनव्यापारेण । पायुर्गुदं तत्स्थानवर्तीत्यर्थः । आदिशब्दादुपस्थग्रहः । तत्रापि मूत्ररेतोविसर्गस्यापानकर्मत्वात् । विष्वक्परितः सर्वतो गमनं विद्यते यस्य स तथा । प्राणापाननियमनकर्मारण्यामश्रुत्पादनादिवीर्यवत्कर्महेतुत्वादखिलशरीरवर्ती व्यान इत्यर्थः । तथा च श्रुतिः । “अथ यः प्राणापानयोः सन्धिः स व्यानः” इत्युपक्रम्य “यथाग्नेर्मन्थनमाजेः सरणं दृढस्य धनुष आयमनमप्राणन्नपानंस्तानि करोति” इति । यद्यपि “चक्षुषो वा मूर्ध्नो वान्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यः” इति श्रुतेरुत्क्रमणस्य चक्षुरादिद्वारेष्वनियमस्तथापि कण्ठसम्बन्धस्य प्रायेण नियतत्वात्कण्ठस्थानवर्त्युदान इत्युक्तम् । अशितादेः समं नयनात्समान इत्यर्थः ॥

मतान्तरमुत्थापयति स्वमतपरिशुद्धये केचिच्छु इति । तेषां लक्षणान्याह नाग इत्यादिना । उद्गिरणं छर्दिः । उन्मीलनशब्दो निमीलनस्याप्युपलक्षणपरः । पोषणं पुष्टिः । अन्यत्प्रसिद्धम् । उत्थापितं मतं प्रत्याचष्ट एतेषामिति । केचिच्छब्द औपनिषदविषयः । एतेषां नागादीनां प्राणादिष्वन्तर्भावादित्ययमर्थः । उद्गिरणं ह्यूर्ध्वमुखस्य वायोः क्रिया । ऊर्ध्वमुखश्च वायुरुदान इत्युक्तम् । तथा चोदानेनैवोद्गिरणस्यापि सिद्धौ नागस्य तत्कर्तुरुदानेऽन्तर्भावान्न ततः पृथक्त्वम् । उन्मीलनस्याङ्गचेष्टान्तर्गतत्वान्तस्याश्च व्याननिमित्तकत्वादुन्मीलनकर्तुः कूर्मस्य व्यानेऽन्तर्भावः । समानेनाशितपीतादीनां पाकेन रसादिभावमापद्य सकलशरीरदेशेषु तत्प्रवेशने कृते सत्येव क्षुधोत्पत्तेस्तत्कर्तुः कृकलस्य समानेऽन्तर्भावः । जृम्भणस्य निद्रालस्यादिहेतुकत्वान्निद्रालस्यादेश्च वातु-

१. *Tait. Brāhmaṇa*. 3. 10. 8. 5. २. See Notes. ३. *Chhā.* 1. 3. 3. ४. *Idem* 1. 3. 5. ५. *Bṛih.* 4. 4. 2.

लाघन्नोपजीवननिमित्तकत्वाद्गन्तस्वीकरणस्य चापानकर्मत्वाद्पान एव परम्परया जृम्भणहेतोर्देवदत्तस्यान्तर्भावः । अपानाख्यस्यान्तर्मुखतया शरीरान्तः प्रविशतो वायोरग्नस्वीकरणहेतुत्वमैतरेयके समाम्नायते “तदपानेनाजिवृक्षत्तदावयत्” इति । रसलोहितमांसादिक्रमेण शरीरेऽन्नपरिणामे सत्येव पोषणापरपर्यायाः पुष्टेः सम्भवाद्रसादिनयनकर्तरि समाने धनञ्जयस्यान्तर्भाव इति । तथा च प्राणादीनामेव यथायथमुद्गारादिक्रियानिमित्ततयावस्थान्तरमापद्यमानानां नागादिसंज्ञाया अप्युपपत्तौ तत्त्वान्तरकल्पनं तेषां गौरवमप्रामाणिकमिति भावः । श्रुतौ च पञ्चानामेव प्राणादीनां तत्र तत्र श्रवणात्तद्विरुद्धा चेयं कल्पना । प्राणादयोऽपि मुख्यस्यैकस्य प्राणस्य वृत्तिविशेषा एव न तत्त्वान्तरभूताः । “प्राणोऽपानो व्यान उदानः समानोऽनः” इति बृहदारण्यके वृत्तिमतः प्राणस्य निरूपसर्गानशब्दवाच्यस्य पृथङ्निर्देशात् । तथा च न्यायः “पञ्चवृत्तिर्मनोवद्व्यपदेशात्” इति । तथा मुख्यप्राणोऽपि वायोर्वाह्यस्य सूत्रात्मरूपस्य विकारो न शरीरमध्ये नभोवद्वृत्तिलाभमात्रेणावस्थितो बाह्यवायुरेव । नापि वागादीनां सामान्यवृत्तिरूपा वा क्रिया । “एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुः” इति श्रुतौ वायोरिन्द्रियाणां च प्राणात्पृथगेव निर्दिष्टत्वात् । तथा च न्यायः । “न वायुक्रिये पृथगुपदेशात्” इति । “अणुश्च” इत्यादिन्यायवशादिन्द्रियवत्सूक्ष्मत्वादिकमपि प्राणस्यानुसन्धेयमिति सङ्ग्रहः ॥

प्राणादीनामपि पूर्ववदुपादानविशेषं सङ्कीर्तयति एतत् इति । उक्तानामेव कर्मेन्द्रियाणां प्राणादिभिर्मिलितानां पूर्ववद्वान्तरविशेषमाह इदं प्राणादीति । प्राणादिपञ्चकस्य रजोशकार्यत्वे लिङ्गमाह अस्येति । उक्तं कोशत्रयमनूय तेषां प्रतिनियतां व्यवस्थां दर्शयति एतेषु कोशेषु इत्यादिना । “योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु ह्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः”

१. Ait. 3. 10. २. Brih. 1. 5. 3. ३. Brahmasūtra 2. 4. 12.
४. Mund. 2. 1. 3. ५. Brahmasūtra 2. 4. 9. ६. Idem 2. 4. 13.
७. Brih. 4. 3. 7.

इति श्रुतेर्विज्ञानस्य चैतन्यं प्रत्यतिसन्निहितत्वाज्ज्ञानशक्तिमत्त्वम् । “कामः सङ्कल्पो विचिकित्सा” इत्यादिश्रुतेः कामापरपर्यायाया इच्छाया मनोवृत्तित्वावधारणादिच्छाशक्तिमत्त्वं मनोमयकोशस्य । “स यथा प्रयोग्य आचरणे युक्त एवमेवायमस्मिञ्छरीरे प्राणो युक्तः” “कस्मिन्नहमुत्क्रान्ते उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन्वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामीति” “स प्राणमसृजत” इत्यादिश्रुतेः प्राणमयकोशस्य क्रियाशक्तिमत्त्वम् । योग्यत्वात् इत्यास्यायमर्थः । विज्ञानमयस्य तु कर्तृत्वमुपपादितं मनोमयस्य करणत्वं विवेकसाधनत्वात् । आत्मेन्द्रियविषयाणां सन्निकर्षे विद्यमानेऽपि यदन्वयव्यतिरेकाभ्यां ज्ञानभावाभावौ तन्मनोविवेकसाधनत्वात्करणपक्षपातीति युक्तं मनोमयस्य करणरूपत्वम् । तथा च श्रुतिः । “अन्यत्रमना अभूवं नादर्शमन्यत्रमना अभूवं नाश्रौषं” इति । “तस्मादपि पृष्ठत उपस्पृष्टो मनसा विजानाति” इति च । न्यायश्च भवति । “नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वान्यथा” इति । तथा “तौ मिथुनं समैतां ततः प्राणोऽजायत” इति श्रुतेः प्राणस्य बाह्यनसयोर्मिथुनीभूतयोरुत्पत्तिश्रवणात्प्राणमयस्य कार्यरूपत्वं युक्तमिति । एवं सूक्ष्मशरीरस्यावयवान्तसविशेषान्निरूप्यावयविनं निर्दिशति एतत्कोशेति ॥ १३ ॥

“लिङ्गं मनो यत्र निषक्तमस्य” “अनन्तं वै मनोऽनन्ता विश्वे देवाः” इत्यादिश्रुतिषु लिङ्गशरीरस्याप्येकत्वबहुत्वश्रवणात्तदेकत्वानेकत्वयोरप्यज्ञानवदेव व्यवस्थेत्यभिप्रेत्याह अखिलसूक्ष्मं इति । अन्योस्तु व्यष्टिसमष्ट्योरेकत्वं स्पष्टमेव पठ्यते । “वायुरेव व्यष्टिर्वायुः समष्टिः” इति बृहदारण्यके । समष्टिलिङ्गशरीराभिमानिनश्चैतन्यस्य व्यवहारसिद्धान् व्यपदेशविशेषानाह एतत्समष्टीति । व्यपदेशत्रये नि-

१. Br̥h. 1. 5. 3. २. Chhā. 8. 12. 3. ३. Pras'na 6. 3.
४. Idem 6. 4. ५. Br̥h. 1. 5. 3. ६. Idem. ७. Brahmasūtra
2. 3. 32. ८. Br̥h. 1. 5. 12. ९. Idem 4. 4. 6. १०. Idem 3. 1. 9.
११. Idem. 3. 3. 2.

मित्तमाह सर्वत्रेत्यादिना । सर्वत्रानुस्यूतत्वात्सूत्रात्मा । ज्ञानशक्तिमद-
 न्तःकरणोपहितत्वाद्विरण्यगर्भः । क्रियाशक्तिमदधिदैवतप्राणरूपत्वात्प्रा-
 णस्तादृगध्यात्मप्राणरूपत्वाद्वा । यद्वा ज्ञानक्रियाशक्तिमत्समाष्टिप्राणेन्द्रि-
 यसमुदायात्मकं समष्टिलिङ्गशरीरं तदुपहितत्वाज्ज्ञानशक्तिप्राधान्येन हि-
 रण्यगर्भः क्रियाशक्तिप्राधान्येन प्राण इति च व्यपदेश इति योजना ।
 तथा च श्रुतिवचनानि । “वायुर्वै गौतम तत्सूत्रं वायुना वै गौतम सू-
 त्रेण” इति । “हिरण्यगर्भः समवर्तताग्रे” । “हिरण्यगर्भं जनयामास
 पूर्वं” इति । “कैतम एको देव इति प्राण इति” चैवमादीनि । प्रा-
 ण इति चोच्यते इति चशब्दात्कः प्रजापतिर्ब्रह्मेत्यादिव्यपदेशान्त-
 राणि समुच्चीयन्ते । एवमुपहितस्य व्यपदेशभेदानुक्तलोपाधेरपि तानाह
 अस्यैषेत्यादिना । स्थूलप्रपञ्चो विराड्विज्ञानमयादिकोशत्रयं लिङ्गशरीरं
 सूक्ष्मशरीरमिति सम्बन्धः । मध्यप्रदीपन्यायेनोत्तरत्रापि जाग्रद्वासने-
 त्यत्र कोशत्रयपदं सम्बध्यते । वासनामयत्वं चास्य श्रुतिराह “तस्य है-
 तस्य पुरुषस्य रूपं यथा माहारजनं वासो यथा पाण्डूविकं” इत्यादि
 “सकृद्विद्युत्तं” इत्यन्तेन । स्वप्नत्वं चास्याव्याकृतविराजोः सन्ध्यस्थान-
 त्वादुपपन्नं “सन्ध्यं तृतीयं स्वप्नस्थानं” इति श्रुतेरविशेषात् । यतो वा-
 सनामयोऽत एवेति योजना । “अस्य लोकस्य सर्वावतो मात्रामपादाय
 स्वयं विहृत्य” इत्याद्या “स्वप्नेन शरीरमभिप्रहृत्य” इत्याद्या च श्रुतिः
 स्थूलशरीरस्य स्वप्ने लयं दर्शयन्ती तत्समष्टिर्महाप्रपञ्चस्यापि सन्धौ तं सू-
 चयति । एवं समष्टिलिङ्गतदुपहितचैतन्ययोर्व्यपदेशानुक्त्वा व्यष्टिलिङ्ग-
 तदुपहितचैतन्ययोरपि तानाह एतदिति । तैजसव्यपदेशयत्वे हेतुमाह

१. *Bṛih.* 3. 7. 2. २. *Rik-saṁhitā* 10. 121. 1. ३. *S'vet.* 3. 4.
 ४. *Bṛih.* 3. 9. 9. ५. “After the manner of a lamp placed in the
 middle of a door [and throwing light both inwards and out-
 wards].” P. Occurs in Bhâshya on *Mund.* 1. 1. 3. See Notes.
 ६. *Bṛih.* 2.3.6. ७. महा° MNPQ. ८. *Bṛih.* 4. 3. 9. ९. *Idem.*
 १०. *Idem* 4. 3. 11.

तेजोमया^१ इति । तेजोमयत्वं वासनामयत्वं “स्वयं निर्माय स्वेन भासा”^२ इति श्रुतौ भाःशब्देनान्तःकरणस्य वासनात्मनो व्याख्यातत्वात् । अस्यापीति । स्पष्टार्थः । “यो वै प्राणः स वायुः”^३ इतिश्रुतेः । समष्टिव्यष्टिलिङ्गयोस्तदवस्थयोरपि सन्ध्ययोरभेदं सिद्धवत्कृत्य तत्र तैजससूत्रयोर्भोगविशेषं निर्दिशति एताविति । तदानीं स्वप्नावस्थायाम् । निद्रादिदोषदूषितस्यादृष्टादिसमुद्रोधितसंस्कारविशेषसचिवस्यान्तःकरणस्याः संस्कारानुरूपा वृत्तयस्तादृगन्तःकरणसंसृष्टचैतन्यस्थाविद्याशक्तिविजृम्भितविषयाकारास्ताभिः सूक्ष्मविषयान् जाग्रद्वासनामयानीषदस्फुटाननुभवत इत्यर्थः ॥

न स्वप्नः स्मृतिरपरोक्षावभासितत्वात् । नापि प्रत्यक्षप्रमा सम्प्रयोगाद्यभावात् । न च सुषुप्तिः स्पष्टं विषयानुभवात् । नापि जागरितं तदुचितदेशकालनिमित्तानामसम्भवात् । तथा हि “यथा केशः सहस्रधा भिन्नः” इत्यादिना केशसहस्रांशैर्नाडीरूपमीय “एतौभिर्वा एतदास्रवदास्रवति”^४ इति स्वप्नाय तादृशनाडीप्रवेशं दर्शयति श्रुतिः । तथा चातिसूक्ष्मासु नाडीषु स्वप्नं पश्यतो न नदीसमुद्रवनगिरिनगरीनिवेशोचितो देशोऽस्ति येन तत्र स्थितान्नद्यादीन्पश्येत् । ननु “वहिः कुलायादमृतश्चरित्वा”^५ इति श्रुतेर्वहिरेव स्वप्नान्पश्यतीति चेन्न तत्र वहिःशब्देन स्थूलशरीरोपरागाभावमात्रस्य विवक्षितत्वात् । अन्यथा तस्मिन्नेव शरीरे नियमेन पुनर्जागरणानुपपत्तेः । तथा च श्रुत्यन्तरं “कुरुष्वहमद्य शयानो निद्राभिप्लुतः स्वप्ने पञ्चालानधिगतश्चास्मिन्प्रतिबुद्धश्च”^६ इति स्वप्नप्राप्तदेशान्तरात्पुनरागमनरहितस्यापि स्वप्नदेशस्थशरीरे जागरणं दर्शयति । अतो न तत्र जाग्रदुचितो देशः । नापि कालस्तदुचितः सम्भवति मुहूर्तमात्रेऽपि संवत्सरशतानामनुभवात् । नाप्युचितं निमित्तं तत्र सम्भवति तक्षदारुमृदाद्यभावेऽप्यकस्मादेव प्रासादादेर्निष्पत्तिदर्शनात् । जाग्रदवस्थापन्नानां वस्तूनां स्वप्नेऽभावं दर्शयित्वा नूतनानां वा-

१. *Bṛih.* 4. 3. 9. २. *Idem* 3. 1. 5. (योऽयं). ३. *Idem.* 4. 2. 3.
४. *Idem.* ५. *Idem* 4. 3. 12. ६. See Notes.

सनात्मकानां निर्माणं दर्शयति श्रुतिः “न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो भवन्त्यथ रथान् रथयोगान्पथः सृजते” इत्यादिना । तस्मान्मायामय एव स्वप्न इति द्रष्टव्यम् । तथा च न्यायः । “मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात्” इति ॥

उक्तेऽर्थे प्रमाणमाह प्रविविक्तशुक्ल इति । आदिशब्दात् “तस्माद्देव प्रविविक्ताहारतर इवैव भवति” इत्यादिश्रुत्यन्तरग्रहः । अत्रापीति स्पष्टार्थः । सूक्ष्मशरीरप्रपञ्चनमुपसंहरति एवमिति ॥ १४ ॥

पूर्वत्र प्रतिज्ञातानि स्थूलभूतानि प्रपञ्चयति स्थूलं इति । पूर्वोक्तानामेव भूतानां परस्परं व्यवहर्तृप्राणिनिकायव्यवहारनिर्वाहकतदीयधर्माधर्मापेक्षपरमेश्वरसान्निध्यादिनिमित्तापेक्षया विभागेन मिलितानां स्थूलतापत्तिः पञ्चीकरणमित्याह पञ्चीकरणं तु इति । ननु कथमित्थंविभागेन पञ्चीकरणं निरूप्यते तत्र प्रमाणाभावादित्याशङ्क्याह अस्येति । “सैयं देवतैक्षत हन्ताहमिमास्तिष्ठो देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां करवाणि” इतीक्षित्वा सा सदाख्या परमात्मदेवता सृष्टानां तिसृणां देवतानां तेजोवन्नात्मिकानां मध्य एकैकां देवतां त्रिवृतं त्रिवृतं त्रिरूपां त्रिरूपामकरोत्कृतवतीति त्रिवृत्करणश्रुतिः । सा पञ्चीकरणमप्युपलक्षयत्याक्षिपतीत्यर्थः । त्रिवृत्करणं नाम तेजोवन्नानां त्रयाणां मध्य एकैकं द्विधा समं विभज्य पुनरेकैकभागस्य द्विधा विभागं कृत्वा स्वस्वद्वितीयं स्थूलभागं परित्यज्यान्यदीयस्थूलभागयोरेकैकस्य भागस्य संयोजनम् ॥

अत्र केचित्प्रगल्भन्ते सम्प्रदायाध्वना पञ्चीकरणं यद्यपि स्थितं तथापि युक्तिदृष्टत्वाद्वाचस्पतिमतं शुभमित्यादिना । तत्र युक्तिं चेत्थमाचक्षते गगनपवनयोः किल पृथिव्याद्यात्मत्वे रूपवत्त्वमहत्त्वाभ्यां चाक्षुषत्वं तयोः प्रसज्येतेति । तत्र त्रिवृत्करणपक्षेऽपि तैजसः पृथिव्यात्मत्वे

१. *Bṛih.* 4. 3. 10. २. *Brahmasūtra* 3. 2. 3. ३. *Bṛih.* 4. 2. 3.
४. *Chhā.* 6. 3. 2. ५. युक्तिदुष्टं N. युक्तिदब्धं M युक्तिबुद्धं P.

काठिन्यद्रवत्वाभ्यां विशिष्टतयोपलम्भप्रसङ्ग इति दोषसाम्ये शङ्कितेऽर्द्ध-
भूयस्त्वान्न दोष इति परिहारस्य पञ्चीकरणपक्षेऽपि समानत्वेन दूषणो-
द्वारे व्यवहारमार्गप्राप्तपञ्चीकृतिर्मुधा पञ्चीकरणस्य कुत्राप्यश्रवणादिति ।
तत्रेदं वक्तव्यम् । किं पञ्चीकरणस्य व्यवहारमार्गसिद्धत्वादप्रामाण्यं
किंवाश्रुतत्वादाहोस्विन्नवृत्करणश्रुतिविरोधादिति । आद्येऽष्टकाकरणा-
दीनां शिष्टव्यवहाराणामप्रामाणिकत्वापत्तिः । द्वितीयेऽपि किं साक्षा-
च्छ्रवणाभावो हेतुरुत श्रुतार्थापत्त्यभावोऽपि । नाद्यः साक्षादश्रुतस्य
प्रत्याख्यानं परमापूर्वादीनामपि प्रत्याख्यानप्रसङ्गात् । न द्वितीयः श्रु-
तार्थापत्तेर्विद्यमानत्वात् । तथाहि छान्दोग्ये तेजःप्रभृतीनां त्रयाणां सृ-
ष्टिश्रुतौ तावच्छ्रुत्यन्तरप्रसिद्धाकाशवायुसृष्टेरप्युपसंहरणीयत्वम् । विर्य-
दधिकरणे तेजोधिकरणे च निर्धारितमेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा-
हान्यादिभिर्हेतुभिः । तथा च श्रुत्यन्तरैकवाक्यतया पञ्चानां भूतानां
सृष्टिं प्रक्रम्य तेषां सूक्ष्मतयाव्यवहार्याणां व्यवहारसिद्धये त्रिवृत्करणं
ब्रुवन्ती श्रुतिः पञ्चीकरणाभिप्रायां चेन्न स्यात्तदा वाय्वाकाशयोः सूक्ष्म-
त्वानिवृत्तेरव्यवहार्यतापत्तौ सृष्टानां भूतानां व्यवहाराय त्रिवृत्करणोप-
देशानुपपत्तिः केन वार्यते । न च वाय्वाकाशयोर्व्यवहार एव नास्तीति
वाच्यं महान्वायुर्महन्नम इति व्यवहारस्य सर्वजनीनत्वात् । ननु श्रुत्यु-
क्तमित्येव त्रिवृत्करणं स्वीक्रियते न व्यवहारायेति चेन्न त्रिवृत्करण-
वाक्ये स्वसम्बन्धिनः फलस्याभावात्फलवदात्मैक्यज्ञानार्थवादत्वे यथा-
सृष्टिन्यायं त्रिवृत्करणं युक्तमर्द्धजरतीयस्यान्याय्यत्वात् ॥

ननु शाखान्तरे भूतद्वयसृष्टेः श्रुतत्वात्तत्परित्यागानुपपत्तेश्छान्दोग्य-
तैत्तिरीयादिश्रुत्योर्विरोधपरिहारायोपसंहारः क्रियते न तथा पञ्चीकरणं
क्वचिच्छ्रुतमस्ति येन तन्न्यायोऽनुसरणीयः स्यादिति चेत्सत्यम् । तथापि
न्यायानुसरणं युक्तम् । यथा त्रिसर्गश्रुतौ सृष्टानां भूतानां स्फुटतरव्य-
वहाररूपनामरूपव्याकरणोपायतया त्रिवृत्करणं श्रुतं तद्वद्भूतपञ्चकसर्ग-

श्रुतावपि तथा नामरूपव्याकरणोपायः कश्चिदीश्वरस्येक्षितुर्युक्तः । स
चोपायविशेषस्तस्यैवेश्वरस्य भूतयोनेः शाखान्तरे त्रिवृत्करणरूपः श्रुत-
स्तत्परित्यागेनान्यस्य कल्पनायां प्रमाणाभावात्तस्यैव पञ्चसर्गश्रुतावप्युप-
संहारे प्राप्ते तस्य पञ्चीकरणार्थत्वमन्तरेण पञ्चानां भूतानां स्फुटतरव्य-
वहारोपायतानुपपत्तेर्युक्तं त्रिवृत्करणवाक्यस्य पञ्चीकरणोपलक्षणत्वमित्ये-
तेन चरसः पक्षः प्रतिक्षिप्तस्त्रिवृत्करणश्रुतेः पञ्चीकरणार्थत्वनिरूपणे कृते
तेन पञ्चीकरणस्य विरोधासम्भवात् । श्रुत्यभिप्रायश्चैवं वर्णितो विद्वत्त-
माचार्यैः । “आकाशस्य सर्वावकाशतया सर्वाव्यतिरेकाद्वायोश्च सर्वचे-
ष्टाहेतुत्वेन सर्वाविनाभूतत्वात्तयोस्तेजःप्रभृतिष्वन्तर्भावं सिद्धवत्कृत्य त्रि-
वृत्करणं प्रयोगसौकर्यार्थं श्रुतिर्वर्णयाम्बभूव” इति । तस्मादस्ति पञ्ची-
करणं प्रामाणिकमित्यलमितिनिर्वन्धेन ॥

ननु पृथिव्यादीनां भूतानां चेत्सर्वभूतात्मकत्वं तथा सति व्यवहार-
साङ्कर्यप्रसङ्ग इत्याशङ्क्याह पञ्चानां इति । वैशेष्याद्विशेषभावात् भागा-
धिक्यात्तद्वादो नभः पवनस्तेजो जलं पृथिवीत्यादिव्यपदेशो भवतीति
द्वितीयाध्यायसमाप्त्यधिकरणे न्यायेन निर्णयः कृतस्तेन न्यायेनाकाशादौ
व्यवहारासाङ्कर्यं सिध्यतीत्यभिप्रायः । इदानीं भूतानां पञ्चीकृतत्वे लिङ्गं
चाह तदानीमिति । तदानीं पञ्चीकरणानन्तरमाकाशे शब्दोऽभिव्यज्यते ।
स्फुटतयेति सर्वत्र योजनीयम् । एतदुक्तं भवति । आकाशादीनां पूर्व-
पूर्वस्योत्तरोत्तरं प्रति कारणत्वेन स्वस्वकार्यापेक्षया व्यापकत्वात्कार्याश-
संवलितत्वेऽपि न कार्यगतगुणाश्रयतयाप्यभिव्यक्तिः किन्तु स्वस्वगुणाश्र-
यतयैव । तथा कार्याणां स्वकारणापेक्षयाल्पत्वात्तेषां कारणभागसम्मिश्रि-
तानां कारणगुणाश्रयतयापि भवत्यभिव्यक्तिरिति । तथा च लोकेऽनु-
भवः । प्रचण्डशब्दो वायुः । प्रजल्पति ज्वाला । नदी संघुष्यति । स्फु-
ट्यमानः पाषाणः क्रोशतीत्यादि । स्पर्शादीनां तेजःप्रभृतिषु सद्भावोऽवि-
वाद एव । न चैवमनुभवो भ्रान्तिर्व्यवहारदशायां बाधादर्शनात् ।

तथा च प्रतिनियताश्रया अपि शब्दादयो गुणा यथायथं भूतान्तरेष्वप्युपलभ्यमाना भूतानां पञ्चीकृतत्वं गमयन्तीति ॥ १५ ॥

एवं भूतारोपं प्रपश्य भौतिकारोपमाह एतेभ्य इति । भूरादयः प्राणिनां कर्मज्ञानफलभोगस्थानविशेषा यथापाठक्रममुपर्युपरि वर्तमानाः सप्त भूमेरधोऽधश्च पाठक्रमेण वर्तमाना अतलादयः सप्तेत्येवं चतुर्दश लोकाः । एत एव स्वावरणभूतलोकालोकपर्वततद्वाह्यपृथिवीतद्वाह्यसमुद्रैः सहिता ब्रह्माण्डमित्युच्यते । अस्य च परिमाणं श्रुतौ सङ्कीर्तितं “द्वात्रिंशत् वै देवरथाह्वयान्ययं लोकस्तं समन्तं पृथिवी द्विस्तावत्पर्येति तां पृथिवीं द्विस्तावत्समुद्रः पर्येति” इति । शरीराणां चातुर्विध्यं स्पष्टयति शरीराणि इति । यथोद्देशक्रमं शरीराणि लक्षयति जरायुजानीत्यादिना ॥

ननु वैशेषिकाः प्रत्यक्षाप्रत्यक्षवृत्तेरप्रत्यक्षत्वात्पञ्चात्मकत्वं न विद्यत इति वदन्तोऽप्रत्यक्षाभ्यां वाय्वाकाशाभ्यां सह पृथिव्यादिभिरारभ्यमाणानां शरीराणामप्यप्रत्यक्षत्वप्रसङ्गान्न पाञ्चभौतिकं शरीरमित्याहुस्तत्कथं पञ्चभ्यो भूतेभ्यश्चातुर्विधभूतग्रामस्योत्पत्तिरुच्यत इति चेदत्राहुः । अस्ति हि शरीरे सर्वेषामपि भूतानां कार्यसम्प्रतिपत्तिरवकाशव्यूहनपचनक्लेदनकाठिन्यानां सर्वजनानुभवसिद्धत्वात् । अतस्तत्कारणतया पञ्चापि भूतान्येकस्मिन्देहे सन्तीति स्थिते यदि तेषां भूतानां देहावयवत्वाभावो वृत्तिलाभमात्रतैव स्यात्तदा तदपगमानपगमाभ्यां देहस्यापचयोपचयौ न स्याताम् । दृश्येते च तयोः सतोरुपचयापचयावतस्तन्तुपटयोरिवावयवावयवित्वमेव पञ्चभूतदेहयोर्युक्तम् । पार्थिवे कार्येऽपार्थिवानां भूतानां वृत्तिलाभमात्रत्वे तु तदुपगमापगमाभ्यां तस्योपचयापचयायोगात् । न हि वस्त्रस्यानारम्भकसलिलद्रव्यार्द्राकृतस्य तदवस्थायामुपचयस्तदपगमे वापचयोऽस्ति तदायामविस्तारयोस्तदवस्थात्वदर्शनात् । तथा च जलह्यैरपि पावकपवनोपगमापगमाभ्यां परिमाणान्यथात्वं न दृश्यते । तथा

च यदि भस्मादाविव पार्थिवे देहे भूतान्तरस्य वृत्तिमात्रता स्यात्तर्हि भस्मादिदेहयोरविशेषेण व्यूहनादीनां सत्त्वमसत्त्वं वा तुल्यवत्प्रसज्येतादृष्टवदात्मनः संयोगतज्जन्यप्रयत्नादिकारणान्तरस्याप्युभयत्र समानस्यापादयितुं शक्यत्वात् । न च प्रत्यक्षाप्रत्यक्षवृत्तेः शरीरस्याप्रत्यक्षत्वं शङ्कनीयं प्रत्यक्षाप्रत्यक्षावयववृत्तीनामवयविनामप्रत्यक्षत्वप्रसङ्गात् । न च स्पर्शशून्यत्वादेकद्रव्यत्वाच्चाकाशस्यारम्भकत्वानुपपत्तिरिति वाच्यमारम्भवादस्यानङ्गीकारादेकस्यापि दुग्धावयविनो दध्यारम्भकत्वदर्शनात् । न च दुग्धावयवैरेव दध्यारभ्यत इति वाच्यं तथा सति दधिदुग्धयोर्गन्धरसादिवैषम्यं न स्याद्दुग्धस्यैव सतः परिणामो दधीत्यभ्युपगमे स्याद्गन्धादिवैषम्यम् । स्पर्शशून्यमपि द्रव्यं यथा गुणारम्भकं दृष्टं तथा द्रव्यारम्भकमप्यस्तु । श्रुतिरपि शरीरस्य सङ्कीर्णद्रव्यारब्धतां श्रावयति “अन्नमशितं त्रेधा विधीयत” इत्यादौ । याज्ञवल्क्योऽप्याह

“पञ्च धातून्स्वयं षष्ठ आदत्ते युगपत्प्रभुः” । इति ।

वस्तुतस्तु पञ्चानां भूतानां पञ्चात्मकत्वस्य दर्शितत्वादारम्भवादस्य निराकृतत्वाच्च नात्रोद्देयनाद्युक्तदोषशङ्कावकाशोऽपीति गमयितव्यं तस्मात्सिद्धं शरीरं पाञ्चभौतिकमिति ॥ १६ ॥

अत्रापि इति स्पष्टार्थः । स्थूलसमष्ट्युपहितस्य चैतन्यस्य व्यपदेशभेदानाह एतत्समष्ट्युपहितं इति । चकारात्पुरुषादिशब्दग्रहः । उच्यते । “यैस्त्वेतमेवं प्रादेशमात्रमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते” “सैर्षा विराडन्नादी” “पुरुष एवेदं” इत्यादिश्रुतिभिरिति शेषः । तत्र हेतूनाह सर्वनरेति । सर्वशब्दो विश्वपदपर्यायः । विश्वनराभिमानित्वाद्द्वैश्वानरः । विविधं राजमानत्वाद्विराट् । चकारात्पूर्णत्वात्पुरुष इति च द्रष्टव्यम् । उपहितस्य व्यपदेशानुक्तोपाधेरपि तानाह अस्यैवेति । “अन्नं वै विराट्” इतिश्रुतेरन्नविकारत्वम् । स्थूलभोगोऽतिस्पष्टो भोगः । एवं

१. *Pañchadas'ê* 13. 6. 7. २. *Chhâ.* 6. 5. 1. ३. *Yājñyavalkya-smṛiti* 3. 72. ४. *Udayanâchârya*, a *Naiyâyika*. ५. *Chhâ.* 5. 18. 1. ६. *Idem* 4. 3. 8. ७. *S'vet.* 3. 15. ८. *Tait. Brâhmaṇa* 1. 6. 3. 4 (omits वै).

समाष्टिस्थूलतदुपहितचैतन्ययोर्व्यपदेशभेदं दर्शयित्वा व्यष्टिस्थूलतदुप-
 हितयोरपि तमाह एतद्व्यष्टीति । व्यष्टिस्थूलशरीरोपहितस्य विश्वशब्द-
 वाच्यत्वे हेतुमाह सूक्ष्म° इति । सूक्ष्मशरीरं कारणशरीरं तदपरित्यज्य
 स्थूलशरीरादौ तदपेक्षया स्थूलशरीरं लिङ्गशरीरं तदादिर्यस्य परमस्थूल-
 शरीरस्येति तद्गुणसंविज्ञानो बहुव्रीहिस्तस्मिन्प्रवेष्टृत्वात् । तथा हि जी-
 वस्य त्रय उपाधयः । सुषुप्त्यादौ बुद्ध्यादिसंस्कारोपरञ्जितमज्ञानमात्रमु-
 पाधिः । स्वप्ने जाग्रद्वासनामयं लिङ्गशरीरमुपाधिः । जाग्रदवस्थायां तु
 सूक्ष्मशरीरसंस्पृष्टस्थूलशरीरमुपाधिः । तथा च पूर्वपूर्वोपाधिविशिष्टस्यै-
 वोत्तरोत्तरोपाधिप्रवेशात्सर्वशरीरप्रवेष्टृत्वेन स्थूलभोगायतनाभिमानिनो
 विश्व इति संज्ञेति । यद्वा सूक्ष्मशरीरं लिङ्गशरीरं तदपरित्यज्य स्थूल-
 शरीरं विराड्व्यष्टिस्तदादिर्यासां चक्षुरादिवृत्तीनां तत्तद्विषयाकाराणां च
 तत्प्रवेष्टृत्वादिति हेतुयोजना । स्थूलशरीरमपरित्यज्येति क्वचित्पाठे स्थू-
 लशरीरे वर्तमानस्यैव सूक्ष्मशरीरकारणशरीरयोरप्यनुगतत्वादिति हेत्व-
 र्थोऽनुसन्धेयः । सर्वथा विश्वशरीरवर्तित्वाद्विश्व इत्युक्तं भवतीति भावः ।
 अस्यापि इति पूर्ववत् । एषेति व्यष्टिरुच्यते । पूर्ववद्विश्ववैश्वानरयो-
 रपि जाग्रत्स्थित्यवस्थापन्नं भोगविशेषं सप्रकारं प्रपञ्चयति तदानीमित्या-
 दिना । दिगादिपञ्चदेवतानियन्त्रितेन श्रोत्रादीन्द्रियपञ्चकेन यथापाठ-
 क्रमं शब्दादिगन्धान्तान्स्थूलविषयाननुभवत इति प्रत्येकं योजनीयम् ।
 अग्न्यादिदेवतापञ्चकनियन्त्रितेन वागादिपञ्चकेन वचनाद्यान्तान्तांस्तथा
 चन्द्रादिदेवताचतुष्टयनियन्त्रितेन मनआदिचतुष्केण सङ्कल्पादिचैत्यान्तां-
 श्चतुरः । सर्वानेतानिति । यथायथं यथोक्तक्रमानुरोधेन सर्वानेतान्स्थू-
 लभोगान्विषयाननुभवत इत्यर्थः । अत्रापि प्रमाणमाह जागरित° इति ।
 आदिशब्दात् “स्थूलभुग्वैश्वानर” इति वाक्यशेषग्रहः ॥

इदमत्र बोद्धव्यम् । जाग्रदवस्थायां हि प्रमातृप्रमाणप्रमेयव्यवहारा

१. See *Paribhāṣhendus'ekhara* 77, and Prof. Kielhorn's trans-
 lation. Also *Mahābhāṣhya* on 1. 1. 27. I am indebted to the
 Professor for this reference. See Notes. २. So NQ.; चेत्या° MR;
 चित्ता° P. ३. *Māndū* 3.

भवन्ति तत्र प्रमाणैर्योऽर्थं प्रमिणोति स प्रमाता येन प्रमिणोति तत्प्रमाणं यत्प्रमीयते तत्प्रमेयमिति सर्वतन्त्रसिद्धान्तः । तत्र यः प्रमाता जीवश्चेतनः स विषयं प्रमिण्वन् कया प्रत्यासत्त्या प्रमिणोतीति विचारणीयम् । आत्ममनइन्द्रियविषयाणां क्रमेण संयोगपरम्परयेति चेन्न विषयसंयुक्ततत्संयुक्तेष्वपि संयोगपरम्परया युगपत्सर्वावभासप्रसङ्गात् । यावदिन्द्रियसम्बन्धस्तावदेव हि भासत इति नातिप्रसङ्ग इति चेन्नेन्द्रियसन्निकर्षस्यापीयत्तानवधारणात् । इन्द्रियसन्निकर्षानन्तरं योऽर्थः स्फुरति तावन्मात्रं सन्निकृष्यत इति चेन्नेन्द्रियसन्निकर्षस्येयत्तावधारणात्स्फुरणस्य विषयनियमस्तस्मिन्सतीन्द्रियसन्निकर्षेयत्तावधारणमिति परस्परश्रयात् । किञ्चोक्तसन्निकर्षस्य ज्ञानोत्पत्तिमात्रे क्लृप्तत्वात्तदनन्तरं तस्यावस्थाने कल्पकाभावान्न ज्ञानस्य विषयेण सह सम्बन्धः स्यात् । तथा च मयेदं विदितमिति स्वात्मनि सम्बन्धानुसन्धानाभावप्रसङ्गः । न चाश्रयद्वारा सम्बन्ध इति वाच्यं ज्ञानस्य सर्वगतात्माश्रयत्वे युगपत्सर्वविषयसम्बन्धात्सर्वावभासप्रसङ्गः । देहावच्छिन्नात्मप्रदेशाश्रितत्वे देहस्य बाह्यविषयासम्बन्धान्न बाह्यं किञ्चिदपि भायात् । ननु सम्बन्धाभावेऽपि ज्ञानज्ञेययोरुद्दिष्टे विषये ज्ञानमतिशयं जनयतीति नाव्यवस्थेति चेन्नानुद्दिष्टेष्वपि दुर्गन्धादिषु ज्ञानकृतातिशयदर्शनात् । अदृष्टवशात्किञ्चिदेव भासत इति चेन्न तस्य दृष्टसामग्रीसम्पादकत्वेनान्यथासिद्धत्वाद्गतिकत्वाच्च । तस्मान्न किञ्चिदेतत् । अतो वक्तव्या जीवस्य विषयग्रहणव्यवहारे व्यवस्थेति । तदुच्यते । न तावदस्मन्मतेऽनुपपत्तिरस्ति यतो जीवस्य सर्वगतत्वासर्वगतत्वपक्षयोरप्यन्तःकरणकृता व्यवस्था सम्भवति । तथाह्यपरिच्छिन्नपक्षे तावदन्तःकरणमेव मनोबुद्ध्यादिशब्दवाच्यं प्रमातृत्वादिव्यवहारापादकम् । यतोऽविद्यावृत्ततया सर्वत्राप्रकाशमानमप्यात्मचैतन्यमन्तःकरणसंसृष्टं सदवभासते दर्पणद्रव्यसंसृष्टरविरश्मिवत् । तच्चा-न्तःकरणमदृष्टादिसहायं विषयसंवेदनवेलायां तडागकुल्याक्षेत्रगतोदकप्रवाहवद्देहतद्बाह्यदेशतद्गतविषयानभिव्याप्यावतिष्ठते । तत्र च तिसृष्वप्यवस्थास्वात्मचैतन्यं तदात्मनैवाभिव्यज्यते । तत्र देहमध्यान्तःकरणभागाव-

च्छिन्नं चैतन्यं प्रमातृसंज्ञां लभते । देहविषययोर्मध्ये दीर्घप्रभाकारेण-
न्द्रियद्वारा निर्गतान्तःकरणभागावच्छिन्नं प्रमाणसंज्ञाम् । विषयमभि-
व्याप्य विषयाकारतयावस्थितान्तःकरणभागावच्छिन्नं प्रमेयसंज्ञाम् । इति
प्रमातृप्रमाणप्रमेयव्यवस्थोपपत्तिः । एवमभ्युपगमे येन विषयेण सहे-
न्द्रियस्य सन्निकर्षो दूरे वान्तिके वावतिष्ठमानेन तत्रैव तदाकारमेवान्तः-
करणं परिणमते नान्यत्र नान्याकारमिति च लभ्यते । तदनुरक्तचैत-
न्यात्मनश्चैकत्वान्मयेदं विदितमिति सम्बन्धावभासश्चोपपद्यते नान्यथा ।
परिच्छिन्नात्मपक्षेऽपि जीवत्वोपाध्यन्तःकरणस्य पूर्वोक्तप्रकारेणावस्थाभे-
दसम्भवे उपाध्यनुगामित्वादुपहितस्य स्वोपाध्यन्तःकरणं यद्यदात्मनाव-
तिष्ठते तत्तदात्मना प्रत्यगात्मचैतन्यमप्यवभासमानं ग्राह्यग्रहणग्राहकभे-
दव्यवस्थामनुभवत्यग्निरिवायःपिण्डादिसमारूढ इत्यनवद्यम् । न चेयं
कल्पना तार्किककल्पनावत्पुरुषबुद्ध्युत्प्रेक्षामूला किन्तु श्रुतिमूला । तथा
च श्रुतयः । “स समानः सन्नुभौ लोकावनुसञ्चरति ध्यायतीव लेलाय-
तीव संधीः स्वप्नो भूत्वेमं लोकमतिक्रामति” “नैवद्वारे पुरे देही हंसो
लेलायते बहिः” “आसीनो दूरं व्रजति” “मैनोमयो विज्ञानमय”
इत्यादयः । उक्तं च भगवत्पादैः सर्वश्रुत्यर्थसङ्ग्रहे दक्षिणामूर्तिस्तोत्रे ॥

“नानाछिद्रवटोदरस्थितमहादीपप्रभाभास्वरं

ज्ञानं यस्य तु चक्षुरादिकरणद्वारा बहिः स्यन्दते ।

जानामीति तमेव भान्तमनुभात्येतत्समस्तं जग-

त्तस्मै श्रीगुरुमूर्तये नम इदं श्रीदक्षिणामूर्तये” ॥

युक्तिरपि मनसो बाह्यविषयदेशगमनाभावे इन्द्रियसन्निकर्षपरम्परया
देहान्तरे च विषयाकारतास्वीकारे बहिरेतावति दूरेऽयं विषयो मयोप-
लब्ध इति प्रतिसन्धानं न स्यात् । अनेकायामविस्तीर्णदेशतन्निष्ठरथग-
जाद्याकारभावस्यान्तर्हृदयेऽनुपपत्तेः । न च स्वप्नवदुपपद्यत इति वाच्यं

१. *Brih.* 4. 3. 7. २. This is the reading of the Mādhyandina re-
cension. The Kāṇva has सहि. ३. *S'vet.* 3. 18. ४. *Kātha.* 2. 21.
५. *Brih.* 4. 4. 5. ६. Verse 4.

स्वप्नस्य मायामयस्योक्तत्वात् । जाग्रदपि मायामयमेवेति चेत्सत्यं तथापि स्वप्नाद्व्यवहारभेदसिद्धये तयोः कियदप्यस्ति वैषम्यं सति प्रमातरि बाध्यमानत्वाबाध्यमानत्वाभिमानादिलक्षणम् । नन्वखण्डब्रह्माकारा वृत्तिरन्तरेव जायत इति चेद्वाढं सा हि देहाद्यावरणमुपमर्दयन्ती जायते बाह्यविषया तु नैवमिति वैषम्यं स्यात् । किञ्च यदि विषयेन्द्रियसम्बन्धमात्रमन्तःकरणस्य विषयाकारताहेतुस्तदा दूरवर्तिविषयगतपरिमाणरूपसंख्यादीनामपि तदाकाराकारितेऽन्तःकरणे यथावदवभासप्रसङ्गः । न च दूरलक्षणादोषात्तथा नावभासत इति वाच्यं तस्येन्द्रियसम्बन्धमात्रे प्रतिबन्धकत्वाभावात् । ननु तवापीन्द्रियसंस्पृष्टाकारता मनस इति स्थिते कथं दूरस्थविषयेयत्ताद्याकारता मनसो न भवेदिति चेन्मैवं मम तु मनसो बहिरस्वातन्त्र्याद्यावद्भिरवयवैरवयविभिर्वा चक्षुःसन्निकर्षस्तावन्मात्राकारमेव मनः परिणमत इति श्लिष्यते । तव तु पदार्थसन्निकृष्टेन्द्रिये सति तद्गतभूयस्त्वालपत्तदृढादृढत्वविशेषानादरेऽप्यन्तस्तदाकारवृत्त्युदयोपपत्तेर्विषयेयत्तादेरपि स्फुरणं प्रसज्येतेति वैषम्यात्तस्मादस्ति प्रत्यक्षव्यवहारे बाह्यमनोवृत्तिर्विषयाकारेति स्थितम् । परोक्षव्यवहारे तु विशिष्टशब्दलिङ्गादिवलनिबन्धनात्तत्तदर्थकारा धीरन्तरेव समुन्मिषति विषयसत्तामात्रस्यैव तत्र स्फुरणात्तद्गतविशेषादेरस्फुरणाच्चेति दिक् । तथा च स्वप्नावस्थायामात्मा बुद्ध्युपाधिः स्वप्नदर्शनहेतुकर्मक्षये जागरितमागच्छन्पूर्वगृहीतेषु करणेषु पुनः स्वस्वगोलकस्थानेषु तथैव बुद्ध्या प्रसारितेषु सत्सु स्वयं तद्बुद्ध्यनुगतस्तत्तद्गोलकादिदेशं गच्छन्त्स्वोपाध्यन्तःकरणेन्द्रियसचिवस्तत्तदिन्द्रियविषयाननुमेयांश्च स्थूलान् व्यावहारिकान्पदार्थाननुभवति । तदिदमस्य जागरितम् । तदुक्तं “इन्द्रियैरर्थोपलब्धिर्जागरितं” इति । अयमेव विश्ववैश्वानरात्मनः स्थूलभोग इति । अत्राप्यनयोः स्थूलः इत्यादि पूर्ववत् । स्थूलप्रपञ्चाध्यासं सावस्थमुपपादितमुपसंहरति एवमिति ॥ १७ ॥

१. So PQB; but MN. तद्गतविषया°. २. S'ankara's *Pañchikarana*.

उक्तं प्रपञ्चत्रयं तदुपहितचैतन्यत्रयं च पूर्ववत्सदृष्टान्तमेकीभावमापादयति एषां इत्यारभ्य आभ्यां इत्यतः प्राक्तनेन ग्रन्थेन । स्पष्टार्थोऽयं ग्रन्थः । फलितमाह आभ्यामिति । तत्पदार्थविषयमध्यारोपमुपसंहरति एवमिति ॥ १८ ॥

अधुना त्वम्पदार्थविषयमध्यारोपं बहुवादिमतोपन्यासेन दर्शयति इदानीं इति । तत्रारुन्धतीप्रदर्शनन्यायेन मुञ्जादिषीकाग्रहणन्यायेन वा प्रत्यञ्चं देहादिविविक्तं चिदेकतानमात्मानं दिदर्शयिषुरतिमूढमतेर्मतं तावदाह अतिप्राकृत इति । अतिप्राकृतस्तु पुत्र आत्मेति वदतीत्यन्वयः । कुत इत्यपेक्षायां श्रुतियुक्त्यनुभवाभासान् क्रमेण प्रमाणयति आत्मा वा इत्यादिना । स्वस्मिन्निवेति युक्तिकीर्तनं लोके हि पुत्रिण इष्टमिष्टं खाद्यादि स्वात्मवञ्चनेनापि पुत्रेषु समर्पयन्तस्तेषु परमप्रेम कुर्वन्तस्तेषामात्मत्वमेव प्रकटयन्तीति भावः । पुत्रे नष्ट इत्याद्यनुभवोक्तिः ॥

मतान्तरमाह चार्वाक इति । स्थूलशरीरमात्मेति वदतीत्यन्वयः । अत्रापि श्रुत्यादिप्रमाणं वदन्प्रागुपन्यस्तपक्षे दूषणं सूचयति स वा एष इत्यादिना । एवमेवोत्तरेष्वपि पक्षेषु प्रमाणादिग्रन्थोत्थानं द्रष्टव्यम् । स वै य ओषधीनां रेतोरूपेण परिणतानां परिणामः प्रसिद्ध एष प्रत्यक्षः पुरुषः शिरःपाण्याद्यात्मकोऽन्नरसमयोऽन्नरसविकारोऽन्नरसेनैवोपचीयमानत्वादिति श्रुतेरर्थः । इह पुरुषशब्दस्य लोक आत्मनि प्रयोगात्तस्य च श्रुतावन्नरसमये देहे प्रयुक्तत्वादेह आत्मेति गम्यत इत्यभिप्रायः । परमप्रेमगोचरत्वमात्मन्येव विश्रान्तमितरस्य सर्वस्यापि तच्छेषत्वेनैव प्रियत्वात् । “तदेतत्प्रेयः पुत्रात्प्रेयो वित्तात्प्रेयोऽन्यस्मात्सर्वस्मादन्तरतरं यदयमात्मा” इतिश्रुतेश्च । सा च प्रीतिः पुत्रादपि देहेऽधिकतरा निरतिशया च दृष्टा । अन्यथा दह्यमाने गृहादौ हन्तृषु चोपस्थितेषु पुत्रं परित्यज्य स्वस्य पलायनानुपपत्तेरिति युक्त्यर्थः । अहम्प्रत्यय आत्मानमवगाहत इति सर्ववादिनामविवादः । स च कृशोऽहमित्यादिना देहावलम्बनोऽनुभूयतेऽतो देह एवात्मेत्यर्थः ॥

लोकायतानां चार्वाकविशेषाणां मतभेदानाह अपरश्चार्वाक इत्यादिना बौद्धस्त्वित्यतः प्राक्तनेन ग्रन्थेन । अन्वयादि पूर्ववत् । प्राणानां वागादीनां प्रजापतिगमनं तं प्रति प्रश्नकरणं चाचेतनत्वे न सम्भवतीत्यनुपपत्त्या तेषां चैतन्यमवश्यम्भावीति श्रुतार्थापत्तिरिह मानं न श्रुतिरेवेति द्रष्टव्यम् । इन्द्रियाणामभावे उपरमे स्वापादौ देहचलनस्य चैतन्यकार्यस्यादर्शनात्तदनुपरमे च तदर्शनादन्वयव्यतिरेकाभ्यामिन्द्रियाण्येव चेतनानि न देह इति निश्चीयते । न च तेषां करणत्वेनापि ज्ञानान्वयव्यतिरेकोपपत्तौ तदाश्रयत्वकल्पनमयुक्तमिति वाच्यमाश्रयसिद्ध्युत्तरकालीनत्वात्करणत्वकल्पनायास्तस्य चाश्रयत्वस्य देहेऽद्याप्यसिद्धेर्नान्यथोपपत्तिः । अत इन्द्रियाण्येवात्मानः काणत्वादेश्चाहमालम्बनत्वमवाधितम् । देहे तु समप्रत्ययवाधितत्वाद्वाक्तात्मिति भावः ॥

मुख्यप्राणालसवादिसममुत्थापयति अपर इति । अन्योऽन्नमयादासन इति योजना । स चान्नमयादन्तरोऽभ्यन्तर इत्यर्थः । प्राणाभावे प्राणस्य स्वस्थितिनिवन्धनान्नाद्यलाभेन कृशीभावे सतीन्द्रियाणां विद्यमानानामपि स्वस्वविषये प्रवृत्त्यदर्शनात्सति च तस्मिन्पुष्टे तदर्शनात्प्राण एवात्मा न प्राणाधीनस्थितिकानीन्द्रियाणीति । इन्द्रियाणां चैतन्यान्यन्वयव्यतिरेकः करणत्वेनाप्युपपद्यत एव । तेषामेव कर्तृत्वे करणाभावप्रसङ्गः । किञ्चैकस्मिच्छरीरे इन्द्रियाणां सम्भूय भोक्तृत्वं प्रत्येकं वा । द्वितीयेऽपि युगपत्क्रमेण वा । नाद्यः । रूपादौ चक्षुरादिभोग्ये जिह्वादीनां भोक्तृत्वाददर्शनात् । न हि सम्भूयेन्द्रियाण्येकं कार्यं निर्वर्तयन्ति तेषां प्रतिनियतासाधारणविषयभेदस्यान्वयव्यतिरेकसिद्धत्वात् । न द्वितीयः । उक्तेन प्रकारेण यौगपद्यासम्भवात् । प्रत्येकं क्रमेण भोक्तृणीन्द्रियाणीति तृतीयेऽपि पक्षे तेषां प्रत्येकं स्वातन्त्र्ये कदाचिदनैकमत्ये सति विरुद्धादिक्रियैस्तैरधिष्ठितं शरीरं विदीर्येत । अस्वातन्त्र्ये यदधीनत्वं तेषां तस्यैवात्मत्वं युक्तं स्वाभिभूत्यन्यायस्य शरीरैक्येऽनुपपत्तेः ।

प्राण एव तु मुख्यः सर्वेषामिन्द्रियाणामाश्रय इति युक्तमतः स एवात्मा
स्वापप्रबोधयोरविच्छिन्नस्वभावः । प्रत्येकमिन्द्रियाणामात्मत्वेऽन्यदृष्टे-
ऽन्यस्मरणानुपपत्तेरिह च यश्चक्षुषा रूपमद्राक्षं स इदानीं गन्धं जि-
घ्रामीति प्रत्यभिज्ञा दृश्यते । तस्मान्नेन्द्रियाण्यात्मान इति भावः । अ-
शनायापिपासयोश्च प्राणधर्मत्वं प्रसिद्धमन्नपानयोरलाभे प्राणविच्छेददर्श-
नात् । तादृग्धर्मकश्च प्राणोऽहम्प्रत्ययविषय इति प्राण आत्मेत्यनुभव
इत्यर्थः ॥

मनआत्मवादिमतमुत्थापयति अन्यस्तु इति । प्राणमयादन्योऽन्तर
आत्मेति यावत् । मनसि सुप्ते विलीने प्राणादेरभावाद्दृतिवच्छ्वासोच्छ्वा-
सदर्शनस्य द्रष्टृदृष्ट्यध्यारोपितत्वादिन्द्रियाभावेऽपि स्वप्नस्मृत्योर्मनसि स-
म्प्रतिपत्तेर्मन एवात्मेत्यर्थः । यद्वा प्राणादेरभावादिति तद्व्यापारोपरमे सु-
षुप्त्यादौ तस्याभावमुपचर्येदमुच्यते । तथा चेन्द्रियेषूपसंहृतव्यापारेषु
प्राणे चोपसंहृतप्राणनापाननेतरवृत्तौ मनसैव केवलेन स्वप्नादेरुपलम्भा-
न्मन एवात्मेत्यर्थः । मनसश्च सङ्कल्पादिधर्मवत्त्वं प्रसिद्धमित्यनुभवोक्तिः
स्पष्टार्था ॥

योगाचारमतमुत्थापयति बौद्धस्तु इति । मनोमयादन्योऽन्तरो-
ऽभ्यन्तर आत्मा विज्ञानमयः क्षणिकविज्ञानमय इति बौद्धाभिप्रायः ।
बुद्धिः क्षणिकविज्ञानमात्मेत्यत्रानुभवमाह अहं कर्तेति । मनस एव कर्तृत्वं
स्यात्किं विज्ञानेनेत्याशङ्क्य मनसः करणपक्षपातित्वान्न कर्त्रनुभवगोचर-
त्वमित्यभिप्रेत्य युक्तिमाह कर्तुरभाव इति । मनसः कर्तृत्वे सर्वेन्द्रियाणां
स्वस्वविषयैर्युगपत्सम्बन्धे युगपज्ज्ञानोदयप्रसङ्गः कर्तुर्मनसः सर्वैरिन्द्रियै-
रधिष्ठातृत्वेन युगपत्सन्निहितत्वादपेक्षणीयान्तरानभ्युपगमाच्च । न चैवं
दृश्यते तस्मान्मनसोऽन्यः कर्ता । मनस्तु विज्ञानक्रमहेतुः साधारणं क-
रणमेवेत्यर्थः । एवं वेदबाह्यवादानुपन्यस्य विज्ञानमयकोशपर्यन्तमात्मनः
प्रत्यक्त्वमवगमितम् । न च क्षणिकविज्ञानस्यैवात्मत्वमध्यवर्त्तुं शक्यं
ज्ञानेच्छाप्रयत्नसंस्कारस्मृतीनामेकाश्रयत्वनियमात्तेषां च क्रमिकत्वात्क्ष-

णिकविज्ञानाश्रयत्वानुपपत्तेः । ज्ञानादीनामेकाश्रयत्वाभावे तु वस्तुनि
दृष्टे पूर्वदृष्टसजातीयत्वादिलिङ्गवशादिप्रसाधनतावन्तुमानपूर्वकं प्रवृत्त्या-
द्यभावः प्रसज्येत । अन्यदृष्टेऽन्यस्मरणानुपपत्तेः । उक्तं च न्यायकुसु-
माञ्जलिं

“नान्यदृष्टं स्मरत्यन्यो नैकं भूतमपक्रमात् ।

वाचनान्नक्रमो नास्ति न च गत्यन्तरं स्थिरे” इति ।

श्रणिकपक्षे वन्धनोश्रयोरपि वैयधिकरण्यमित्यादिवहुदुष्टत्वादनादर-
णीयः श्रणिकविज्ञानात्मपक्ष इत्यभिप्रेत्य वेदवादिपक्षमाश्रित्य विज्ञाना-
दप्यन्तरमात्मानं निर्दिधारयिषुस्तावत्तत्रापि स्थूलदर्शितमेवमाह प्रा-
भाकर^१ इत्यादिना । प्राभाकरतार्किकावज्ञानमात्मेति वदत इत्यन्वयः ।
अज्ञानं श्रणिकविज्ञानादन्यत्तदधिकरणं द्रव्यरूपमात्मतत्त्वमिति वदत
इत्यर्थः । विज्ञानमयादप्यन्तरे आत्मनि श्रुतिं प्रमाणयति अन्योऽन्तर
आत्मेति । विज्ञानमयादानन्दमयोऽन्य इति यावत् । न चानन्दमयः
परमात्मेति त्वम्पदार्थमध्ये न तस्योदाहरणं युक्तमिति वाच्यमन्नमया-
दिविकारप्रायपठितमयदृष्टश्रुतिविरोधात्प्रियशिरस्त्वादिवचनविरोधाच्च । ए-
तच्च भाष्यकारैः “आनन्दमयोऽभ्यासात्” इत्यस्मिन्नधिकरणे निर्णी-
तम् । तस्माद्युक्तमेव त्वम्पदार्थमध्य आनन्दमयश्रुत्युदाहरणमिति द्रष्ट-
व्यम् । सुषुप्तौ बुद्ध्यादीनां ज्ञानसुखदुःखेच्छादीनामज्ञाने ज्ञानभिन्न
आत्मनि लयदर्शनादभावदर्शनान्न ज्ञानमात्मेति युक्तिमाह बुद्ध्यादीना-
मिति । सर्वज्ञानाभावस्य सुषुप्तौ सम्प्रतिपन्नत्वात्सुषुप्तिजागरितयोरप्या-
त्मैक्यप्रत्यभिज्ञानान्न ज्ञानमात्मा किन्तु तदन्य एवेति भावः । अनुभ-
वमाह अहमज्ञ इति । अहमज्ञो ज्ञानहीनोऽहं ज्ञानी ज्ञानवानित्यनुभ-
वोऽपि ज्ञानात्मनोर्धर्मधर्मिभावेन भेदं द्रढयतीत्यर्थः ॥

मतान्तरमाह भाट्ट इति । भाट्टस्त्वज्ञानोपहितं चैतन्यमात्मेति व-

१. *Stavaka* 1. 15. (Prof. Cowell's edition). २. See *Tait.* 2. 5.
(“तस्य प्रियमेव शिरः”), and Bhâshya on the Sûtra quoted below.
३. *Brahmasûtra* 1. 1. 12.

दतीयन्वयः । अज्ञानोपहितत्वमज्ञानसंवलितत्वं ज्ञानाज्ञानरूपत्वं त-
दपि द्रव्यबोधरूपत्वमिति यावत् । तत्र माण्डूक्यश्रुतिं प्रमाणयति प्र-
ज्ञानघन इति । प्रज्ञानघनः प्रज्ञानैकरसः । एवकारेण रसान्तरसम्बन्धं
वारयति । आनन्दमय इत्यानन्दप्रचुरो नानन्दविकारः । प्राचुर्यार्थे
मयडन्तनिर्देशादीषदानन्दस्वभावतापि द्रव्यांशकृतात्मनि गम्यत इति
भावः । युक्तिमाह सुषुप्ताविति । सुषुप्तौ प्रकाशाभावे सुषुप्तिरसाक्षि-
केति सुखमहमस्वाप्समित्युत्थितस्य परामर्शो न स्यान्न तदेन्द्रियमनसां
व्यापारोऽस्ति येन तज्जन्यज्ञानेनापि तत्परामर्शः स्यात् । नाप्यविद्या
प्रकाशिका जडत्वात् । परिशेषादात्मैव बोधांशः प्रकाशक इति प्रका-
शसद्भावसिद्धिः । न किञ्चिद्वेदिषमिति परामर्शादात्मन्येव सुषुप्तावशे-
षविज्ञानाभाववत्त्वमपि कल्प्यतेऽतस्तत्राप्रकाशो द्रव्यांशश्चास्तीति भावः ।
ननु सुषुप्तावेवात्मनो ज्ञानाज्ञानरूपत्वं नावस्थान्तर इत्याशङ्कामनुभवा-
भिनयेन प्रत्याचष्टे मामहमिति । अहमित्यात्मनि कर्तरि भासमानेऽपि
मां न जानामीत्यनुपसंहृतविशेषस्य तस्यैव कर्मत्वमपि तस्मिन्नेव ज्ञाने
भासत इत्यवस्थान्तरेऽपि व्यात्मक आत्मेत्यभिप्रायः । ज्ञानस्यालधर्मत्वेऽपि
न ततोऽत्यन्तभेदस्तादात्म्याङ्गीकारात् । समवायस्य च समवायिभ्यां
सह सम्बद्धत्वासम्बद्धत्वविकल्पासहत्वेनाप्रामाणिकत्वादिति भावः ॥

माध्यमिकमतमुत्थापयति अपरो बौद्ध इति । इदं नामरूपात्मकं
जगदग्रे सृष्टेः प्राक्कालेऽसच्छून्यमेवासीदिति बौद्धाभिप्रायेण श्रुतेरर्थः ।
युक्तिमाह सुषुप्ताविति । तामेव स्वानुभवोपन्यासेन द्रढयति अहमिति ।
अतः शून्यमात्मा सर्वाभावरूपो न द्रव्यबोधात्मक इति भावः ॥ १९ ॥

एवं प्रत्यगात्मत्वाधिष्ठानं मतभेदेनोपन्यस्तं दूषयितुमारभते एतेषां
इति । तत्र तावत्पूर्वपूर्ववादिमतमुत्तरोत्तरवादिमतेन दूषितमिति । पुत्रा-
दिशून्यपर्यन्तस्यानात्मत्वं तैरेव वादिभिः स्फुटीकृतमित्याह एतैरिति ।
ननु कथं वावदूकविवाददर्शनमात्रेण पुत्रादीनां शून्यपर्यन्तानामना-
त्मत्वमवधारयितुं शक्यते श्रुतियुक्त्यनुभवानां प्रत्येकमुपन्यस्तत्वादित्या-

शङ्क्य सत्यमुपन्यस्तास्तैः श्रुत्यादयः किन्तु ते सर्व एवाभासाः पुत्रादिशून्यपर्यन्तातिरिक्तप्रत्यगात्मस्वरूपसमर्पकप्रबलश्रुतियुक्तयनुभवविरोधादित्याह किञ्चेति । न केवलं परस्परविगीतत्वादेव पुत्रादीनामनात्मत्वं किन्तु प्रबलश्रुत्यादिभिः पूर्वेषां श्रुत्यादीनां बाधितत्वादपीति योजना । तत्र “आत्मा वै पुत्रनामासि” इति श्रुतेः प्रत्यक्श्रुत्या बाधः । प्रत्यक्त्वं नाम सर्वान्तरत्वम् । “न वा एष पुरुषोऽन्नरसमय” इति श्रुतेरस्थूलश्रुत्या बाधः । “ते ह प्राणाः प्रजापति” इत्यादिश्रुतिसामर्थ्यसिद्धेन्द्रियात्मत्वस्याचक्षुरित्यादिना बाधः । “अन्योऽन्तर आत्मा प्राणमयः” “अन्योऽन्तर आत्मा मनोमय” इत्यनयोरप्राणोऽमना इत्याभ्यां बाधः । “अन्योऽन्तर आत्मा विज्ञानमय” इत्यस्याः श्रुतेरकर्तव्यत्वेन बाधः । “अन्योऽन्तर आत्मानन्दमय” इत्यस्याश्चैतन्यमित्यनेन बाधः । “प्रज्ञानघन एवानन्दमय” इत्यस्याश्चिन्मात्रमित्यनेन बाधः । “असदेवेदं” इत्यस्याः सदित्यनेन बाध इति प्रत्येकं योजनीयम् । अत्रोदाहृतश्रुतीनामित्थमक्षरविन्यासाः क्रमेण द्रष्टव्याः । “केश्विद्धीरः प्रत्यगात्मानमैक्षत्” । “अस्थूलमनण्वहस्वमदीर्घम्” । “अचक्षुःश्रोत्रं तदपाणिपादम्” । “अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः” । “अनन्तश्चात्मा विश्वरूपो ह्यकर्ता” । “न चास्ति वेत्ता मम चित्सदाहम्” । “चिन्मात्रोऽहं सदाशिवः” । “सदेव सोम्येदमग्र आसीत्” । “सत्यं स आत्मा” इति ॥ आदिशब्दात् “एष त आत्मा सर्वान्तरः” “अंशरीरं शरीरेषु” “प्राणस्य प्राणमुत चक्षुषश्चक्षुरुत श्रोत्रस्य श्रोत्रं मनसो ये मनो विदुः” “केन प्राणः प्रथमः प्रैति युक्तः” “यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह” “न करोति न

१. For this and the other S'rutis here referred to, see below.
 २. *Kātha* 4. 1. ३. *Bṛih.* 3. 8. 8. ४. *Mund.* 1. 1. 6. ५. *Idem.* 2. 1. 2. ६. *S'wet.* 1. 9. ७. *Kaivalya* 21. ८. *Idem* 18. ९. *Chhō.* 6. 2. 1. १०. *Idem* 6. 8. 7. ११. *Bṛih.* 3. 4. 1. १२. *Kātha* 2. 22. १३. *Bṛih.* 4. 4. 18. १४. MNR. insert here, with the Mādhyandina recension, अन्नस्यान्नं. १५. *Kena* 1. १६. *Tait.* 2. 4. 1. १७. *Gītā* xiii. 31.

लिप्यते” “साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च” “कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव”
 “सन्तमेनं ततो विदुः” इत्याद्याः श्रुतयः सङ्गृह्यन्ते ॥

इदमत्रानुसन्धेयम् । पुत्रात्मश्रुतिस्तु देहावलम्बिनीति तस्या गौणार्थत्वं स्पष्टमेव । “ते ह प्राणा” इति श्रुतिरर्थवादत्वान्न स्वार्थपरा । अन्नमया-
 धानन्दमयान्तश्रुतेर्मुञ्जादिषीकावत्सर्वान्तरब्रह्मपुच्छशब्दवाच्यात्मप्रतिप-
 त्त्युपायार्थत्वेनोपन्यस्तत्वान्न तस्याः स्वार्थपरत्वम् । प्रेत्यगादीनां सिद्धा-
 न्त्युपन्यस्तश्रुतिवचनानां तु वक्ष्यमाणोपक्रमादिलिङ्गैरात्मयाथात्म्यपरत्व-
 मिति युक्तं प्रावत्यमिति ॥

पुत्रादिशून्यपर्यन्तं न नित्यं जडत्वाद्धटादिवत् । नित्यश्चात्मा तद-
 नित्यत्वेऽकृताभ्यागमकृतविनाशप्रसङ्गात् । अतो न पुत्रादीनामात्मत्व-
 मिति युक्तिमाह अस्य इति । जडत्वमुपपादयति चैतन्यभास्य-
 त्वेन इति । न चात्मनोऽपि चैतन्यभास्यत्वं कर्मकर्तृभावविरोधात् ।
 कर्तृत्वं हि क्रियां प्रति गुणभावः कर्मत्वं तु प्राधान्यम् । तथा चैकस्यां
 क्रियायामेकस्यात्मनो युगपद्विरुद्धधर्माश्रयत्वे वैरूप्यप्रसङ्गः । नापि ज्ञा-
 नाश्रयत्वेनात्मनो भानं सम्भवति ज्ञानभिन्नस्य ज्ञानकर्मत्वेनैवापरोक्षत्वनि-
 यमात् । नापि नित्यानुमेयोऽसन्दिग्धत्वात् । न हि कदाचिदात्मन्यहमस्मि
 नास्मि वेति सन्देहः कस्यचिद्दृश्यते । परिशेषात्स्वयम्प्रकाश इति न तस्य
 चैतन्यभास्यता । श्रुतयश्च भवन्ति स्वप्रकाशसाधिकाः परप्रकाश्यतानुमा-
 नविरोधिन्यः । “न विज्ञातेर्विज्ञातारं विजानीयाः” “विज्ञातारमरे
 केन विजानीयात्” “अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधि” “अ-
 त्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिः” “आत्मैवास्य ज्योतिः” “अप्राप्य मनसा
 सह” “यन्मनसा न मनुते” इत्येवमाद्याः ॥

ननु न चायमात्मानुपरिमाणवांस्तथा सति सकलशरीरव्यापिचैतन्या-
 नुपलम्भप्रसङ्गात् । नापि मध्यमपरिमाणो मध्यमपरिमाणवतः सावयव-

१. S'wet. 6. 11. २. Br̥h. 4. 5. 13. ३. Tait. 2. 6. 1. ४. प्रत्यक्त्वा°
 NQR. ५. Br̥h. 3. 4. 2. ६. Idem 2. 4. 14. ७. Kena 3. ८. Br̥h.
 4. 3. 9. ९. Idem 4. 3. 6. १०. Tait. 2. 4. 1. ११. Kena ५.

त्वेनानित्यत्वप्रसङ्गात् “एवं चात्माकात्सर्यं” इतिन्यायनिरस्तत्वाच्च । नापि परममहत्परिमाण उत्क्रान्तिगत्यागतिश्रुतिविरोधात् । अतः किम्परिमाणोऽयं प्रत्यगात्मेति । उच्यते । स्वतस्तावदखण्डब्रह्मात्मस्वभावत्वात् “सं वा एष महानज आत्मा” इत्यादिश्रुतेश्च परममहत्परिमाण एव । ब्रह्मात्मस्वभावत्वं चास्य प्रवेशश्रुतिभ्यः । “तैत्तिर्या तदेवानुप्राविशत्” । “सं एतमेव सीमानं विदार्यैतया द्वारा प्रापद्यत्” “सं एष इह प्रविष्ट आनखाग्रेभ्यः” “अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य” “सर्वणि रूपाणि विचित्य धीरो नामानि कृत्वाभिवदन् यदास्ते” “एको देवो बहुधा सन्निविष्टः” “यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवस्वानपो भिन्ना बहुधाैकोऽनुगच्छन् । उपाधिना क्रियते भेदरूपो देवः क्षेत्रेष्वेवमजोऽयमात्मा” “पुंश्चक्रे द्विपदः पुरश्च चक्रे चतुष्पदः । पुरः स पक्षी भूत्वा पुरः पुरुष आविशत्” “रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव” “अग्निर्यथैको भुवनं प्रविष्टो रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव” इत्येवमादिभ्यः ।

“क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि.....” ॥

“अहमात्मा गुडाकेश सर्वभूताशयस्थितः” ॥

“ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः” ॥

इत्यादिस्मृतिभ्यश्च । संसारित्वावस्थायामेव तस्योपाधिनिबन्धनं परिच्छिन्नपरिमाणम् । तच्च यथोपाध्यनुरूपत्वादनियतम् । तथा च दर्शयति श्रुतिः ।

“अङ्गुष्ठमात्रो रवितुल्यरूपः” ।

“आराग्रमात्रो ह्यवरोऽपि दृष्टः” ॥

“वालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य च ।

भागो जीवः स विज्ञेयः.....” ॥

१. *Brahmasūtra*. 2. 2. 34. २. *Bṛih.* 4. 4. 22. ३. *Tait.* 2. 6. 1. ४. *Ait.* 3. 12. ५. *Bṛih.* 1. 4. 7. ६. *Chhā.* 6. 3. 2. ७. *T. Ar.* 3. 12. 7. ८. *Idem* 3. 14. 1. ९. See Notes. १०. *Bṛih.* 2. 5. 18. ११. *Idem*. 19. १२. *Kāthā* 5. 9. १३. *Gītā* 13. 2. १४. *Idem* 10. 20. १५. *Idem* 15. 7. १६. *S'vet* 5. 8. १७. *Idem*. १८. *Idem* 5. 9.

“नैव स्त्री न पुमानेष नैव चायं नपुंसकः ।

यद्यच्छरीरमादत्ते तेन तेन स युज्यते” ॥

इत्यादिवचनैः । “स च प्रतिशरीरमभिन्न एव” “एको देवो बहुधा सन्निविष्टः” “एकं सद्विप्रा बहुधा वदन्ति” “एकं सन्तं बहुधा कल्पयन्ति” “त्वमेकोऽसि बहुतनुप्रविष्टः” “इन्द्रस्यात्मानं शतधा चरन्तम्” “एकः सन्बहुधा विचारः” इत्यादिश्रुतिशतेभ्यः । तस्माद्देहेन्द्रियप्राणमनोबुद्ध्यव्याकृतविलक्षणस्तत्साक्षी चिद्धातुः सद्रूपः प्रत्यगात्मेति निश्चितोऽर्थः ॥

अनुभवप्राबल्यं दर्शयति अहं इति । “तं न पश्यन्त्यकृत्स्नो हि सः प्राणन्नेव प्राणो नाम भवति” इत्युपक्रम्य प्राणाद्यात्मविज्ञानमकृत्स्नविषयतादोषेण निन्दित्वान्ते तु “आत्मेत्येवोपासीतात्र ह्येते सर्व एकं भवन्ति” इति कृत्स्नात्मस्वभावं वेदितव्यं निर्दिश्य “तदेतत्पदनीयमस्य सर्वस्य यद्यमात्मा” इति तदतिरिक्तस्य ज्ञातव्यस्यानवशेषं दर्शयन्ती श्रुतिस्तद्विज्ञानवत एव विद्वत्तां सूचयति । तथोत्तरत्रापि “तदाहुर्यद्ब्रह्मविद्यया सर्वं भविष्यन्तो मनुष्या मन्यन्ते किमु तद्ब्रह्मावेत्” इत्याक्षिप्य “तदात्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीति तस्मात्तत्सर्वमभवत्” इति च विद्वदनुभवत्वं ब्रह्मात्मज्ञानस्य दर्शयति । अत इतोऽर्वाक्षु देशेषु प्रत्यगात्मत्वाभिमानो भ्रान्तिरिति भावः । प्रत्यगात्मविषयाध्यारोपमुपसंहरति अत इति । वेदान्तविद्वदनुभव इति विशेषणेन मतान्तरेऽनुभवस्य मूलप्रमाणशैथिल्यं सूचयति । अध्यारोपप्रकरणमुपसंहरति एवमिति ॥२०॥

एवमध्यारोपं सप्रपञ्चं निरूप्यापवादमिदानीं निरूपयिष्यंस्तल्लक्षणमाह अपवादो नाम इति । कार्यस्य कारणमात्रसत्तावशेषणं कारणस्वरूपव्यतिरेकेण कार्यस्यासत्तावधारणं वापवाद इत्युक्तं भवति । एवंलक्षणोऽपवादः केन क्रमेणेत्यपेक्षायां “विपर्ययेण तु क्रमोऽत उप-

१. *S'vet* 5. 10. २. Untraceable. ३. *T. Ar.* 3. 14. 1. ४. *Rik.* 1. 164. 46. ५. *Idem.* 10. 114. 5. ६. *T. Ar.* 3. 14. 3. ७. *Id.* 3. 11. 5. ८. *Id.* 3. 11. 1. ९, १०, ११. *Bṛih.* 1. 4. 7. १२. *Idem.* 1. 4. 9. १३. *Idem* 1. 4. 10. १४. *Brahmasūtra* 2. 3. 14.

पद्यते च” इतिन्यायमाश्रित्योत्पत्तिक्रमवैपरीत्येनापवादं क्रमेण दर्शयति
तथा हीत्यादिना । एतद्भोगायतनं इति प्रत्यक्षसिद्धं चतुर्विधभूत-
ग्रामं चरमकार्यमङ्गुल्या निर्दिशति । द्वितीय एतच्छब्दोऽन्नादिविषयः ।
आदिशब्दः पानादिसङ्ग्रहार्थः । भूरादिचतुर्दशभुवनानि तृतीयैतच्छ-
ब्दार्थः । एतत्सर्वमित्यत्रैतच्छब्द उक्तसमस्तसङ्ग्रहार्थः । एतेषामित्य-
स्यापि स एवार्थः । उत्पत्तिव्युत्क्रमेणेत्यस्यायमर्थः । पृथिवी गन्धतन्मा-
त्रात्मिका रसतन्मात्रात्मिका मात्रं भवति । आपश्च ता रूपतन्मात्रा-
त्मकतेजोमात्रं भवति । तच्च तेजः स्पर्शतन्मात्रात्मकवायुमात्रं भवति ।
स च वायुः शब्दतन्मात्रात्मकाकाशमात्रं भवति । स चाकाशः स्व-
कारणभूताज्ञानोपहितचैतन्यमात्रं भवतीति । एतदाधारेत्यत्रैतच्छब्दोऽ
ज्ञानतदुपहितचैतन्यविषयः । एतदाधारेत्यादिब्रह्मान्तानां पदानां कर्मधा-
रयः । तथा च स्मृतिश्रुती भवतः ।

“जगत्प्रतिष्ठा देवर्षे पृथिव्यप्सु प्रलीयते ।

ज्योतिष्यापः प्रलीयन्ते ज्योतिर्वायौ प्रलीयते ॥

वायुश्च लीयते व्योम्नि तच्चाव्यक्ते प्रलीयते ।

अव्यक्तं पुरुषे ब्रह्मन्निष्कले सम्प्रलीयते” ॥ इति

“पुरुषान्न परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गतिः” ॥ इति च ॥२१॥

अध्यारोपापवादनिरूपणे फलितमाह आभ्यां इति । ब्रह्मात्मचैत-
न्यस्याद्वितीयप्रत्यग्रूपतानिरूपणार्थत्वादध्यारोपादिप्रपञ्चनस्य पदार्थशुद्धि-
रवान्तरफलमिति सूचयितुं पदार्थशोधनमपि इत्युक्तम् । तत्त्व-
संपदयोः प्रत्येकं द्विविधोऽर्थो वाच्यो लक्ष्यश्चेति । तदुभयं विभज्य दर्-
शयति तथाहीत्यादिना । समष्ट्यज्ञानं तदुपहित ईश्वरस्तदुभयाश्रयमनु-
पहितं स्वमहिम्नि प्रतिष्ठितमक्षरशब्दवाच्यं चिन्मात्रमित्येतन्नयं तप्तायः-
पिण्डवदविविक्तं तत्पदवाच्यार्थ इत्यर्थः । आदिपदात्समाष्टिहिरण्यगर्भ-
विराजौ गृह्येते । तत्राज्ञानादिव्यष्टिरित्यत्रादिपदात्सूक्ष्मशरीरं स्थूलश-

१. *Mahābhārata* 12 (chap. 341). 12893, 12895. The 3rd line, however, differs from the *Mahābhārata*. २. *Kātha*. 3. 11.

रीरं च गृह्यते । एतदनुपहितं प्रत्यक्चितिमात्रम् । शेषं पूर्ववत् । उभ-
यत्रापि यथायोगमव्याकृतं समष्टिस्वप्नजागरौ सुषुप्तिर्व्यष्टिस्वप्नजागरौ
चेत्येवमवस्थात्रययुक्तमिति योजयितव्यम् । अज्ञानतत्कार्यसमस्तप्रपञ्चेषु
सत्तास्फूर्तिप्रदत्वेनानुस्यूतं चित्सदानन्दाद्वयात्मकं वस्तु तत्पदलक्ष्यार्थः ।
देहेन्द्रियमनोबुद्धिप्राणाहंकृतितद्धर्मजाग्रत्स्वप्नसुषुप्त्यवस्थाभ्यो विलक्षण-
स्तत्साक्षी चिद्धातुस्त्वम्पदलक्ष्यार्थ इत्याह एतदुपाध्युपहितेति ॥ २२ ॥

पदार्थप्रतिपत्तिपूर्वकत्वाद्वाक्यार्थप्रतिपत्तेरादावध्यारोपापवादाभ्याम-
वान्तरवाक्यावष्टम्भेन पदार्थं परिशोध्येदानीं महावाक्यार्थं निरूपयितु-
मुपक्रमते अथ इति । वाक्याद्वाक्यार्थप्रतिपत्तिक्रममादौ सङ्गृह्णाति इ-
दमिति । उक्तमेव विभजते स्वम्बन्धत्रयं नाम इति । उक्ते विभागे
नैष्कर्म्यसिद्धिवचनं संवादयति तदुक्तमिति । भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तानां
शब्दानामेकस्मिन्नर्थे तात्पर्यसम्बन्धः सामानाधिकरण्यमिति ॥

सामानाधिकरण्यलक्षणमभिप्रेत्य तस्योदाहरणं तत्त्वम्पदयोरनुवर्त-
यति सामानाधिकरण्यसम्बन्धस्तावत् इति । तत्कालोऽती-
तकालः । एतत्कालो वर्तमानकालः । परोक्षत्वादीत्यादिशब्दान्नियन्तृत्वा-
दिग्रहः । अपरोक्षत्वादीत्यादिपदान्नियम्यत्वादिग्रहः ॥

व्यवच्छेदकं विशेषणं व्यवच्छेद्यं विशेष्यं तयोर्भावो विशेषणविशे-
ष्यभावः । स एव सम्बन्धः सम्बन्धवदुभयनिरूपणीयत्वादित्यभिप्रेत्य
विशेषणविशेष्यभावसम्बन्धं सदृष्टान्तमाह विशेषण० इति । सोऽय-
म्पदार्थयोर्मध्ये कस्य वा विशेषणता कस्य वा विशेष्यता किं तद्विशे-
षणकृत्यमित्यपेक्षायां द्वयोरपि पदार्थयोः परस्परापेक्षया विशेषणविशे-
ष्यभावो भेदभ्रमापोहश्च विशेषणकृत्यमित्यभिप्रेत्याह अन्योन्यभेदव्या-
वर्तकतयेति ॥

अभिधेयाविनाभूतप्रवृत्तिर्लक्षणा । सा त्रिविधा जहल्लक्षणाजहल्लक्षणा
जहदजहल्लक्षणा चेति । वाच्यार्थमशेषतः परित्यज्य तत्सम्बन्धिन्य-
र्थान्तरे वृत्तिर्जहल्लक्षणा । वाच्यार्थापरित्यागेन तत्सम्बन्धिनि वृत्तिर-
जहल्लक्षणा । वाच्यार्थैकदेशपरित्यागेनैकदेशवृत्तिर्जहदजहल्लक्षणा । तत्र

प्रकृतवाक्ये लक्ष्यलक्षणसम्बन्धं सोदाहरणमाह लक्ष्यलक्षणसम्बन्ध इति । पदवाच्यार्थयोः परस्परविरुद्धत्वान्नान्योन्यं विशेषणविशेष्यभाव उपपद्यते । तथा च तत्समर्पकयोरपि पदयोः सामानाधिकरण्यवशात्प्रतीयमानस्यैकवाक्यार्थस्यानुपपत्तिरिति लक्षणायां प्रसक्तायां वक्ष्यमाणप्रकारेण जहदजहलक्षणयोः प्रकृतासङ्गतौ पदवाच्यगतविरुद्धांशप्रहाणेनाविरुद्धांशलक्षण्या सामानाधिकरण्ये सति वाक्यादखण्डार्थप्रतिपत्तिरितिभावः । अंशान्तरपरित्यागेनांशान्तरलक्षणायाः शास्त्रप्रसिद्धां संज्ञां सङ्गिरत इयमेवेति । जहदजहलक्षणेदंशवदार्थः । अयं भावः । तत्त्वम्पदयोः सामानाधिकरण्यं तावच्छ्रूयते न तत्तयोर्भिन्नार्थत्वे सम्भवति स्तम्भकुम्भपदयोस्तददर्शनात् । नाप्येकार्थाभिधायकत्वेन वैश्वदेव्यामिक्षेतिवत्तद्वत्तद्वितादेरेकार्थसमर्पकस्य कारणस्येहादर्शनात् । तथाहुः

“आमिक्षां देवतायुक्तां वदत्येवैष तद्वितः ।

आमिक्षापदसान्निध्यात्तस्यैव विषयार्पणम्” ॥ इति ।

परिशेषादेकार्थलक्षकत्वेनैवेति ॥ २३ ॥

ननु तत्त्वम्पदयोः सामानाधिकरण्यं विनापि लक्षणयैकार्थ्यमुपपत्स्यते नीलोत्पलमितिवादित्याशङ्क्याह अस्मिन् इति । अखण्डार्थत्वस्य विवक्षितत्वादित्यभिसन्धिः । ननु नीलोत्पलवाक्येऽपि स्यादखण्डार्थता नेत्याह तत्रेति । शौक्यादिव्यावर्तकनीलगुणस्य पटादिव्यावर्तकोत्पलद्रव्यस्य च गुणगुणिभावेन विरोधाभावात्तत्संसर्गैक्यस्य वा तदन्यतरविशिष्टस्यान्यतरस्य वा वाक्यार्थत्वान्नाखण्डार्थत्वं मुख्यैक्यस्य तत्राविवक्षितत्वादित्यर्थः । प्रकृतवाक्ये नीलोत्पलवाक्याद्वैषम्यमाह अत्र तु इति । यद्यपि तत्त्वम्पदार्थयोः स्वरूपतो न प्रत्यक्षत्वं तत्पदार्थस्याद्वितीयत्वात्त्वम्पदार्थस्य च द्रष्टृत्वाद्वृष्टृदृश्यत्वानुपपत्तेस्तथा च तद्भेदस्याप्यप्रत्यक्षता तथापि तत्त्वम्पदयोः परोक्षापरोक्षार्थाधिगतसङ्गतयोः श्रवणसमयेऽपरिशोधितपदार्थस्य

पुंसो भवति विरोधस्फूर्तिरिति तदपेक्षया प्रत्यक्षादिप्रमाणविरोधादित्यु-
क्तम् । तथा च तत्त्वम्पदयोः शबलांशे व्युत्पन्नयोर्विरुद्धार्थविषयकत्वेनै-
क्यनिष्ठत्वाभावात्त विवक्षितं सामानाधिकरण्यमुपपद्यत इति भावः । ए-
तदुक्तं भवति । न तावत्तत्त्वमर्थयोर्नीलोत्पलवद्गुणगुणिभाव उभयोरपि
द्रव्यत्वात् । नापि कुण्डलसुवर्णवत्कार्यकारणभावो नित्यत्वादविकृतत्वाच्च ।
नापि भूम्यूषरादिवदंशांशभावो निरवयवत्वात् । नापि क्रियातद्वद्भावो
वाणादिवन्निष्क्रियत्वात् । नापि गोत्वशावलेयादिवज्जातिव्यक्तिभावो द्र-
व्यत्वादेव । अत एव न विशेषविशेषिभावोऽपि । वस्तुतस्तु विज्ञानघन-
मात्रत्वावधारणाच्चेति नेतीत्यशेषविशेषप्रत्याख्यानेन निर्धर्मकत्वावधारणाच्च
न केनापि प्रकारेण तत्त्वमस्यादिवाक्यानां संसृष्टार्थनिष्ठत्वशङ्कावकाशं
लभते । न चेदं वाक्यं त्वमिन्द्रोऽसीतिवस्तुतिपरं नवकृत्वोऽभ्यासवैय-
र्थ्यप्रसङ्गात् । न हि स्तुतिः पुनः पुनः परिचोदनापूर्वकं कचिदभ्यस्यते ।
अत एव नार्थवादोऽनन्यशेषत्वाच्च । न ह्यस्मिन्प्रकरणेऽन्यत्किञ्चित्प्रधा-
नवाक्यमुपलभ्यते यच्छेषत्वेनेदमर्थवादरूपं भवेत् । नापि राजपुरुषे रा-
जायमितिवदौपचारिकमप्रमितभेदयोरैक्यस्यौपचारिकत्वानुपपत्तेः । नापि
विपर्ययः संशयो वात्र सम्भवति श्रुतेः स्वतःप्रामाण्यात् । तस्मात्तत्त्व-
मस्यादिवाक्यमखण्डार्थनिष्ठमकार्यकारणद्रव्यमात्रनिष्ठत्वे सति सामाना-
धिकरणवाक्यत्वात्सोऽयं देवदत्त इति वाक्यवदिति । तदेवं पदयोरखण्डार्थ-
निष्ठत्वेन सामानाधिकरण्यं वाच्यार्थांशे विरोधाद्विना लक्षणां न सङ्गच्छत
इत्युक्तम् ॥ २४ ॥

तत्र भागलक्षणामेव परिशेषयितुं लक्षणान्तरं व्युदस्यति अत्र इ-
त्यादिना । घोष आभीरनिवासः कुत इत्यपेक्षायां गङ्गापदे जहल्लक्षणा
सम्भवति वाच्यार्थस्य तत्राशेषस्यानन्वयेन परित्याज्यत्वादित्याह तत्र
गङ्गाघोषयोः इति । प्रकृते वाच्यार्थस्याशेषपरित्यागायोगात्त जहल्ल-
क्षणा सङ्गच्छत इत्याह अत्र त्विति । ननु विशेषणांशत्यागेऽपि विशेष-
णाभावे विशिष्टाभावन्यायेन विशिष्टस्वार्थपरित्यागाज्जहल्लक्षणैव तत्त्व-
म्पदयोरपि गङ्गापदवत्स्यादित्याशङ्क्य वैषम्येण प्रत्याचष्टे न चेति ।

पदादेव वाक्यार्थान्वयिपदार्थप्रतीतौ लक्षणावैयर्थ्यं तथा विशेष-
शपरित्यागेऽपि लक्षणावैयर्थ्यं तत्त्वम्पदार्थातिरिक्तस्य तत्सम्बन्धिनो
न्यार्थान्वयिनोऽर्थस्याप्रसिद्धेरिति भावः ॥ २५ ॥

अजहत्स्वार्थामप्यत्र व्युदस्यति अत्र शोण इति । शोणपदे स्व-
यशोणगुणापरित्यागेन तदाधारलक्षणावत्तत्पदे तम्पदे च स्ववाच्या-
त्यागेन तत्सम्बन्धिनो यस्यकस्यचिदनिर्दिष्टविशेषस्यार्थान्तरस्य प्र-
त्यै लक्षणाङ्गीकरणेऽपि वाक्यार्थयोर्विरोधस्यापरिहारान्नाजहल्लक्षणा-
प्र युज्यत इत्यर्थः । प्रकाशान्तरेणाजहल्लक्षणामुदृङ्क्ष्य निराचष्टे न
त । सकृच्छ्रुतस्यैकस्य पदस्य युगपदुभयलक्षकत्वासम्भवादित्यर्थः ।

आपि पूर्वोक्तं दूषणं प्रसञ्जयति पदान्तरेण इति ॥ २६ ॥

परिशेषाद्भागलक्षणामन्तरेण नाखण्डवाक्यार्थसिद्धिरतस्तथैव लक्ष-
कार्थपर्यवसायित्वेन पदयोः सामानाधिकरण्यमित्युपसंहरति त-
त्तात् इति । सोऽयमिति पदद्वयं वाक्यशब्दार्थो देवदत्तपदस्य
मानाधिकरण्यसिद्धैक्यस्पष्टीकरणार्थत्वाल्लक्षणाविचारानुपयोगात् । य-
पे पदधर्मो लक्षणा तथाप्यभिहितान्वयमतवत्पदार्थस्यापि लक्षकत्वम-
पगम्य पदार्थो वेत्युक्तम् । अन्यत्समानम् ॥

अत्र केचिदाहुः पदद्वये लक्षणानुपपन्ना । सोऽयं देवदत्त इत्युक्ते
शब्देनातीतदेशकालपरित्यागेन लक्षिते देवदत्तस्वरूपे वर्तमानदेशका-
देशिष्टमयम्पदेन प्रतिपाद्यते तथा च पूर्वोत्तरदेवदत्तस्वरूपाभेदसि-
रेति । तद्युक्तं विशिष्टस्य केवलान्निन्नत्वात् । यथा केवलो विशिष्टा-
न्नस्तथा विशिष्टोऽपि केवलान्निन्न एव । तथा च विशिष्टविषय-
तायंशब्दस्यापि विना लक्षणां न तत्स्वरूपनिष्ठत्वं सम्भवति । तदभावे
सोऽयम्पदयोः सामानाधिकरण्येन देवदत्तैक्यप्रतिपादकतेत्यास्तां ता-
१ । अपरे पुनराहुर्न पदवाक्यार्थयोः परस्परविरोधाल्लक्षणाश्रीयते
न्तु वाक्यार्थैक्ये तात्पर्याभावादिति । तन्न तात्पर्याभावावगमस्यापि

विरोधस्फूर्त्यधीनत्वात् । अन्यथा वेदवाक्यप्रतिपादितेऽर्थे संवादिविसं-
वादिप्रमाणान्तराविषये तात्पर्यानवगमायोगात् । तस्मात्सुष्ठूक्तं वाक्या-
र्थस्यांशे विरोधादिति ॥ २७ ॥

तदेवं “आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च” इतिन्यायेन जीवस्य नि-
त्यशुद्धबुद्धमुक्तसत्यज्ञानानन्तानन्दपरिपूर्णब्रह्मात्मत्वोपदेशवाक्यार्थं सप्र-
पञ्चं निरूप्येदानीमवगतस्वरूपस्यानुभवावभासिवाक्यार्थं वर्णयितुमुपक्रमते
अथ इत्यादिना । उपदेशवाक्यार्थनिरूपणानन्तर्यमथशब्दार्थः । अधिका-
रिणो विधिवदधीतवेदेत्यादिखण्डलोक्तलक्षणस्यासम्भावनाविपरीतभाव-
नाख्यचित्तदोषरहितस्याध्यारोपादिन्यायेनाचार्योपदेशसमनन्तरमेव नि-
त्यशुद्धबुद्धत्वादिविशेषणं ब्रह्माहमस्मीत्यखण्डाकारान्तःकरणवृत्तिरुदेति सा-
क्षात्काररूपा न पुनः परोक्षार्थाकारितेत्यर्थः । न च शब्दस्य परोक्षज्ञानजन-
कत्वस्वाभाव्यान्न तेनापरोक्षा चित्तवृत्तिरुदेतीति वाच्यं “यत्साक्षादपरो-
क्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तर” इतिश्रुतेर्नित्यापरोक्षं ब्रह्मात्मस्वरूपं तस्मिन्प-
रोक्षज्ञानं जनयतः शब्दस्याप्रामाण्यापत्तेः । किञ्च ज्ञानस्य परोक्षत्वापरो-
क्षत्वे न करणनिबन्धने किन्त्वर्थनिबन्धने एकस्यैव मनसः सुखादिविषय-
कापरोक्षज्ञानहेतुत्वस्यातीतार्थस्मृतिहेतुत्वस्य च दर्शनात् । तत्र सहकारिभे-
दात्तथाभाव इति चेत्तर्हीहाप्यस्ति सहकारिभेदः शब्दप्रतिपत्तुः शब्दार्थ-
नैकट्यानैकट्यलक्षणः । निकटं ह्यत्यन्तमात्मनः स्वरूपं ब्रह्म न त्वस्वरूपमु-
पाध्यन्तराविष्टमिन्द्रवरुणादिरूपम् । तस्माद्दशैमस्त्वमसीत्यादिवाक्यव-
त्तत्त्वमस्यादिवाक्यानामपरोक्षज्ञानजनकत्वं युक्तमिति भावः ॥

एवमुत्पन्नाखण्डाकारा चित्तवृत्तिः किं करोतीति तदाह सा तु
इति । वृत्तेर्जडत्वादज्ञानबाधनासम्भवमाशङ्क्य तां विशिनष्टि चित्प्र-
तिबिम्बसहिता सती इति । प्रत्यक्चितिव्याप्तेति यावत् ।
ब्रह्मणो विषयीकरणं नाम वृत्तेस्तदाभिमुख्यम् । ब्रह्मशब्दस्य कार्यब्रह्मवि-
षयत्वं व्यावर्तयति परमिति । तस्य प्रमेयत्वमाह अज्ञातमिति । तस्य ता-

१. *Brahmasūtra* 4. 1. 3. २. *Bṛih.* 3. 4. 1. ३. *Upades'asāhasrī*
xviii. 174-6; *Pañchādās'ī* 7. 23-27.

दृश्यं वारयति प्रत्यगभिन्नमिति । अज्ञानमेव बाधत इत्येवकारेण
ब्रह्मणः प्रकाश्यत्वं व्यावर्त्यते । एवंविधया चित्तवृत्त्या संसारमूलाज्ञाने
बाधिते सत्यप्यस्या वृत्तेर्बाधकाभावान्मोक्षोऽपि सप्रपञ्चः स्यादित्यतः
आह तदेति । वृत्तेर्बाधकाभावेऽपि दग्धेन्धनानलवत्स्वयमेव विनश्यति
ततो न सप्रपञ्चो मोक्ष इत्यर्थः । तर्हि वृत्तिप्रतिविम्बितस्य प्रत्यक्चैत-
न्यस्य का गतिरिति तामाह तत्रेति । तत्र प्रतिविम्बितं चैतन्यमप्यख-
ण्डचित्तवृत्तेर्बाधितत्वात्प्रत्यगभिन्नपरब्रह्ममात्रं भवतीत्यन्वयः । स्वोपाधि-
विलये उपहितस्य स्वस्वरूपमात्रावस्थाने दृष्टान्तो दर्पणाभाव इति ।
उपाध्यनुगामिनो निरुपाधिप्रकाशनासामर्थ्ये दृष्टान्तमाह यथा दीप-
प्रभेति । यद्वा परिच्छिन्नप्रकाशस्यापरिच्छिन्नानवभासने दृष्टान्तो यथा
दीपेति ॥ २८ ॥

वाक्यंजनिता ब्रह्मात्माकारा चित्तवृत्तिस्तद्गताज्ञानमेव बाधते ननु
तत्प्रकाशयतीति विशेषनिरूपणे फलितमाह एवं च इति । अविरोधः
सिद्ध इति शेषः । तत्रैवंशब्दसूचितमर्थं हेतुमाह वृत्तिव्याप्यत्वा^१
इति । विशिष्टशब्दादिप्रमाणवलात्तत्तद्विषयाकारधीसमुन्मेषाभिव्यक्तत्वं
वृत्तिव्याप्यत्वम् । बाह्येन्द्रियसन्निकृष्टार्थाकारबाह्यधीपरिणामावच्छिन्न-
चिदंशकृतप्राकट्याश्रयत्वं फलव्याप्यत्वमिति भेदः । उक्तेऽर्थे वृद्धसम्म-
तिमाह फलव्याप्यत्वमिति । फलव्याप्यत्वाभावं सम्मत्यन्तरेण साधयति
स्वयम्प्रकाशेति । ननु ब्रह्म फलव्याप्यं साभासान्तःकरणव्यङ्ग्यत्वात्प्रत्यक्ष-
त्वाद्वा घटादिवद्यद्वा ब्रह्माकारा वृत्तिः सकर्मिकापरोक्षवृत्तित्वाद्घटादिवृ-
त्तिवदित्याशङ्क्य पूर्वस्मिन्ननुमाने जडत्वमुपाधिरुत्तरस्मिन्स्तु जडविषयत्वमु-
पाधिरित्यभिप्रेत्याह जडपदार्थेति । प्रतिज्ञातमर्थं सदृष्टान्तमुपपादयति तथा
हीत्यादिना । इतिशब्दोऽनुभववाक्यार्थनिरूपणसमाप्त्यर्थः ॥ २९ ॥

इदानीं “आवृत्तिरसकृदुपदेशात्” इतिन्यायमाश्रित्यैवंविधसाक्षा-
त्काररूपानुभवदार्ढ्यपर्यन्तमनुष्ठेयं श्रवणादिसाधनजातं निरूपयितुमार-

भते एवम् इत्यादिना । तथा च श्रुतिः “तस्माद्ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य-
वाक्येन तिष्ठासेद्वाक्यं च पाण्डित्यं च निर्विद्याथ मुनिः” इति पाण्डित्य-
वाक्यमुनिशब्दैः क्रमेण श्रवणमनननिदिध्यासनानि विधत्ते । तथा

“तस्याभिध्यानाद्योजनात्तत्त्वभावा-

द्भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिः” ॥

इति श्वेतैश्वतरीयो मन्त्रः समाधिमनुष्ठेयं सूचयति । “सहकार्यन्तरविधिः
पक्षेण तृतीयं तद्वतो विध्यादिवत्” इतिन्यायेनायमर्थो निर्णीतः । श्रव-
णादीनां लक्षणमाह श्रवणं नाम इत्यादिना । “गतिरसामान्यात्”
इतिन्यायमाश्रित्य अशेषवेदान्तानामित्युक्तम् । “नै स्थानतोऽपि परस्यो-
भयलिङ्गं सर्वत्र हि” इतिन्यायमाश्रित्य अद्वितीयवस्तुनीत्युक्तम् ॥

लिङ्गानि कानीत्यपेक्षायां तानि विभजते लिङ्गानि तु इति । उप-
क्रमोपसंहाराख्यमाद्यं लिङ्गं लक्षयित्वादाहरति यथा छान्दोग्य इति ।
पुनः पुनरित्यस्य भावः पौनःपुन्यम् । तत्रैव छान्दोग्यषष्ठे मानान्तरा-
विषयीकरणमाचार्यवान्पुरुषो वेदेति सूचितमिति शेषः । तदनुष्ठानस्य
चेति सगुणविद्याभिप्रायेणोक्तम् । आचार्यवान्पुरुषो वेदेति साहचर्या-
दिहोदाहृतं न पुनः फलवचनं तत् । तस्य तावदिति तु फलवचन-
मिहोदाहरणमिति द्रष्टव्यम् । उदाहरणान्तरं स्पष्टार्थम् । तथा च
न्यायो वाचारम्भणश्रुतेरुपपत्तिपरत्वनिर्णयपरः “तद्वन्नन्यत्वात्मारम्भणश-
ब्दादिभ्यः” इति ॥

एवं शाखान्तरेष्वप्युपक्रमोपसंहारादि निरूपणीयम् । तथा हि बृह-
दारण्यके तावत् । “आत्मेत्येवोपासीतात्र ह्येते सर्वे एकं भवन्ति”
इत्युपक्रमः । “पूर्णमद” इत्युपसंहारः । “सं एष नेति नेत्यात्मा” इत्य-
भ्यासः । “तं लौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि” इत्यपूर्वत्वं सूचितम् । “अभयं

१. Brih. 3. 5. 1. २. Svet. 1. 10 ३. Brahmasūtra 3. 4.
47. ४. Idem 1. 1. 10. ५. Idem 3. 2. 11. ६. वेति M. ७. Idem
2. 1. 14. ८. Brih. 1. 4. 7. ९. Idem 5. 1. 1. १०. Idem 3. 9. 26.
११. Idem. १२. Idem 4. 2. 4.

वै जनक प्राप्तोऽसि” “ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति” इत्यादि फलम् । “तद्यो यो देवानां” इत्याद्यर्थवादः । “स यथा दुन्दुभेः” इत्याद्युपपत्तिः ॥

तथा तैत्तिरीयके । “ब्रह्मविदाप्नोति परं” इत्युपक्रमः । “आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्” इत्युपसंहारः । “स यश्चायं” इत्यभ्यासः । “यो वेदं निहितं गुहायां” इत्यपूर्वतासूचनम् । “अभयं प्रतिष्ठां विन्दते अथ सोऽभयं गतो भवति” इति फलश्रुतिः । “सोऽकामयत्” इत्याद्यर्थवादः । “असन्नेव स भवति असद्ब्रह्मेति वेद चेत् । अस्ति ब्रह्मेति चेद्देव सन्तमेनं ततो विदुः” इति “को ह्येवान्यात्कः प्राप्याद्यदेव आकाश आनन्दो न स्यात्” इत्युपपत्तिः ॥

तथा मुण्डके च । “अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यते” इत्युपक्रमः । “ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तात्” इत्युपसंहारः । “येनोक्षरं पुरुषं वेद सत्यं” “तदेतदेक्षरं ब्रह्म” “तमेवैकं जानथ आत्मानं” इत्याद्यभ्यासः । “न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा” इत्यारभ्य “वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः” इत्यन्तेनापूर्वतासूचनम् । “निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति” “ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति” इति फलश्रुतिः । “यथा सुदीप्तात्पावकाद्विस्फुलिङ्गाः” इत्याद्यर्थवादः । “कस्मिन् भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति” इत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञारूपा ह्युपपत्तिः । एवमैतरेयादिष्वपि शाखान्तरेषूपक्रमाद्यूहनीयम् ॥

मननं लक्षयति मननं तु इति । केवलं पुरुषबुद्ध्युत्प्रेक्षितशुष्क-
तर्कव्यावृत्त्यर्थं वेदान्तानुगुणं इति विशेषणम् ।

१. Bṛih. 4. 4. 6. २. Idem 1. 4. 10. ३. Idem 2. 4. 7. ४. Tait. 2. 1. 1. ५. Idem 3. 6. 1. ६. Idem 2. 8. 1. ७. Idem 2. 1. 1. ८. Idem 2. 7. 1. ९. Idem 2. 6. 1. १०. Idem. ११. Idem 2. 7. 1. १२. Muṇḍ. 1. 1. 5. १३. Idem 2. 2. 11. १४. Idem 1. 2. 13. १५. Idem 2. 2. 2. १६. Idem 2. 2. 5. १७. Idem 3. 1. 8. १८. Idem 3. 2. 6. १९. Idem 3. 1. 3. २०. Idem 3. 2. 9. २१. Idem 2. 1. 1. २२. Idem 1. 1. 3.

“आर्षं धर्मोपदेशं च वेदशास्त्राविरोधिना ।

यस्तर्केणानुसन्धत्ते स धर्मं वेद नेतरः” ॥

इतिस्मृतेः । अत्र धर्मशब्दो ब्रह्मणोऽप्युपलक्षणार्थः । अनवरतपदं मन-
नस्यावश्यकत्वद्योतनार्थम् ॥

निदिध्यासनलक्षणमाह विजातीयं इति । चित्तस्य ज्ञेयात्मना
निश्चलावस्थानं समाधिस्तं विभज्य लक्षयति समाधिः इत्यादिना ।
सविकल्पकः सम्प्रज्ञातसमाधिर्निर्विकल्पकोऽसम्प्रज्ञातसमाधिरिति सा-
म्प्रदायिकी संज्ञा द्रष्टव्या । तत्रेत्युद्दिष्टसमाधिद्वयं सप्तम्यर्थः । ज्ञाता
ज्ञानं ज्ञेयं चेति यो विकल्पो विभागोल्लेखस्तस्य लयोऽभावस्तदनपेक्षया
ज्ञात्रादिविकल्पोल्लेखपूर्वकमिति यावत् । अद्वितीयं इतिच्छेदः ।
सविकल्पकसमाधिलक्षणार्थमुदाहरणेन प्रत्याययति तदा मृदिति । यथा
मृद्विकारे गजे कुम्भकारादिनिर्मिते गजोऽयमित्यस्यां बुद्धौ गजाकारो-
ल्लेखेऽपि मृन्मात्रमेव सत्यं भासते गजाकारस्य मिथ्यात्वनिश्चयादेवं ब्र-
ह्माकारायां वृत्तौ ज्ञात्राद्याकारे उल्लिख्यमानेऽपि ब्रह्मैव सत्यं भासते न
ज्ञात्रादिविकल्प इत्यर्थः ॥

कथं तत्र ब्रह्म भासत इत्यपेक्षायां पूर्वाचार्यसम्मत्युदाहरणेन तत्स्व-
रूपमाह तदुक्तमभिनीय इति । अभिनयमङ्गचेष्टाविशेषं कृत्वे-
त्यर्थः । दृशिस्वरूपं चैतन्यघनं “विज्ञानघन एव” इत्यादिश्रुतेः । ग-
गनोपमं सर्वगतं “आकाशवत्सर्वगतश्च” इतिश्रुतेः । परं मायातीतं
“अक्षरात्परतः पर” इत्यादिश्रुतेः । सकृद्विभातमेकदैव कृत्स्नमभि-
व्यक्तं “सकृदिवा हैवास्मै भवति” इत्यादिश्रुतेः । तुल्यशब्दः पादपूर-
णार्थः । अजं जन्मादिविकारशून्यं “न जायते म्रियते वा विपश्चित्”
इत्यादिश्रुतेः । एकं सजातीयविजातीयशून्यं “एको देवः” “एकं
सन्तं बहुधा कल्पयन्ति” इतिश्रुतेः । अक्षरं कूटस्थं नित्यं “येनाक्षरं

१. Manu. 12. 106. २. Brih. 2. 4. 12. ३. Mund. 2. 1. 2. ४. Chhā.
3. 11. ३. ५. Katha. 2. 18. ६. Svet. 6. 11. ७. Rik-saṁhitā 10.
114. 5. ८. Mund. 1. 2. 13.

पुरुषं वेद सत्यं” इति श्रुतेः । अलेपकं “निर्वच्यं निरञ्जनं” इति श्रुतेः । सर्वगतं सर्वानुस्यूतं सन्मात्रं “यस्मिन्धौः पृथिवी चान्तरिक्षमोतं” इत्यादि श्रुतेः । यदद्वयं स्वगतभेदशून्यं “अशब्दमस्पर्शमरूपं” इत्यादि श्रुतेः । तदेव चाहमस्मि “अहं ब्रह्मास्मि” इति श्रुतेः । अतोऽहं सततं सर्वदैव विमुक्तो न कदापि बद्धो “विमुक्तश्च विमुच्यत” इति श्रुतेरिति श्लोकार्थः ॥

निर्विकल्पकसमाधिं लक्षयति निर्विकल्पकस्तु इति । अत्राप्यद्वितीयेति च्छेदः । अतितरामेकीभावेनावस्थाने दृष्टान्तः तदा जलेति । दृष्टान्तदर्शितमर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति अद्वितीयेति । ननु सुषुप्तावपि ज्ञातृज्ञेयज्ञानविभागानां लयसम्भवात्तत्र निर्विकल्पकसमाधिलक्षणमतिव्याप्नोतीत्यत आह ततश्चेति । तत्र हेतुमाह उभयत्रेति । सुषुप्तौ बुद्धिरेव नास्ति बुद्धेः कारणात्मनावस्थानस्य तल्लक्षणत्वात् । इह तु बुद्धिवृत्तेरद्वितीयवस्त्वाकाराकारिताया अवस्थानाङ्गीकारात्सुषुप्तेर्भेदोपपत्तेरित्यर्थः । नापि मुक्तावतिव्याप्तिस्तत्राविद्यातत्कार्यसंस्काराणामत्यन्तमुच्छेदात् । इह पुनर्व्युत्थानादिव्यवहारदर्शनेन तेषामनुवृत्तेरिष्टत्वात् । नापि जीवन्मुक्तौ प्रसङ्गस्तस्य व्युत्थानदशायामपि बाधितानुवृत्तिमात्रप्रपञ्चावभासेऽपि स्वस्वरूप एवावस्थानात्साधकस्य बाधितानुवृत्तिमात्रप्रपञ्चावभासाभावादिति द्रष्टव्यम् ॥ ३० ॥

उक्तनिर्विकल्पकसमाधिस्वरूपोपकारकाण्यङ्गान्याह अस्य इति । तत्र यमानाह तत्रेति । वाङ्मनःकायैः परपीडावर्जनमहिंसा । सत्यं यथार्थभाषणम् । अस्तेयमदत्तादानरूपपरस्वहरणराहित्यम् । ब्रह्मचर्यमष्टाङ्गमैथुनवर्जनम् । तथा चोक्तं

“स्मरणं कीर्तनं केलिः प्रेक्षणं गुह्यभाषणम् ।

सङ्कल्पोऽध्यवसायश्च क्रियानिवृत्तिरेव च ॥

१. *S'wet.* 6. 19. २. *Mund.* 2. 2. 5. ३. *Kātha.* 3. 15. ४. *Bṛih.* 1. 4. 10. ५. *Kātha.* 5. 1. ६. *Dakṣha-Saṁhitā*, chap. 7. The last line however is not in the Bombay edition (consisting of 28 Smritis, styled *Dharmas'āstra-Sangraha.*)

एतन्मैथुनमष्टाङ्गं प्रवदन्ति मनीषिणः ।

विपरीतं ब्रह्मचर्यमेतदेवाष्टलक्षणम्” ॥ इति ।

अपरिग्रहः समाध्यनुष्ठानानुपयुक्तस्य वस्तुमात्रस्यासङ्ग्रहः ॥

नियमानाह शौचं^१ इति । शौचं बाह्याभ्यन्तरलक्षणम् । तदुक्तं

“शौचं तु द्विविधं प्रोक्तं बाह्यमाभ्यन्तरं तथा ।

मृज्जलाभ्यां स्मृतं बाह्यं भावशुद्धिस्तथान्तरम्” ॥ इति ।

सन्तोषो यदृच्छालाभसन्तुष्टिरलाभे चाविषादः । तपः कामानशनं
“तपो नानशनात्परं” इति श्रुतेः । अनशनं च कामानशनमेव । के-
चित्तु “मनसश्चेन्द्रियाणां च ह्यैकाग्र्यं परमं तप” इत्याद्युक्तलक्षणं तप
इत्याहुः । सर्वथा तु नात्र चान्द्रायणादिः तपःशब्दार्थस्तस्य समाधिवि-
रोधादिति द्रष्टव्यम् । स्वाध्यायः प्रणवजप उपनिषद्ब्रन्थावृत्तिश्च “ओ-
मित्येवं ध्यायथ आत्मानं” “उपनिषदमावर्तयेत्” इति श्रुतेः । ईश्वर-
प्रणिधानं तस्य मानसैरुपचारैरभ्यर्चनं “तं ह्ये देवमात्मबुद्धिप्रकाशं सुमु-
क्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये” इति मन्त्रलिङ्गात् ॥

अथासनादीनि कथयति कूरं^२ इति । स्वस्तिकादीनीत्यादिपदान्द्रव्य-
रासनादिग्रहः । रेचकः प्राणवायोः शनैर्वा मनासापुटादक्षिणनासापु-
टाद्वा सव्यापसव्यन्यायेन बहिर्निःसारणम् । पूरकस्तस्य तथैवान्तः-
प्रवेशनम् । कुम्भकस्तु पूरितस्य वायोरन्तरेव निरोध इति भेदः । स-
माधेर्ध्यानस्य भेदं द्योतयितुं विच्छिद्य विच्छिद्येत्युक्तम् । सुगममन्यत्
॥ ३१ ॥

एवं साङ्गसमाधिमनुतिष्ठतो यदातिवृष्ट्यनावृष्टिराष्ट्रविप्लवव्याघ्रचौ-
रज्वराद्युपद्रवविघ्नसम्भावना भवति तदा तन्निवृत्तिर्लोकावगतसाधना-

१. Quoted in *Vāchaspatyam* (s. v. शौच) and attributed to Vyāghrapāda. २. *Mahānār.* 21. 2. ३. *Updes'asāhasrē.* xvii. 24. Compare “मनसश्चेन्द्रियाणां चाप्यैकाग्र्यं निश्चितं तपम्” । *Mahābhārata.* 3. 15429 (3. 260. 25 of Bombay edition). ४. *Mund.* 2. 2. 6. ५. *Aruneya.* 2. ६. *S'wet.* 6. 18.

वलम्बनेन कार्या । यदा तु मनस्येव विघ्नाः प्रादुर्भविष्यन्ति तदा तन्नि-
वारणोपायमुपदेशुकामस्तत्रत्यान्विघ्नान्निर्दिशति अस्येति । लयादीन्वि-
भज्य लक्षयति लयस्तावदिति ॥ ३२ ॥

उक्तलयादिविघ्नचतुष्टयाभावेन चित्तस्य ज्ञेये वस्तुनि यन्नैश्वर्यं तदृ-
ष्टान्तेन निर्विकल्पकसमाधिलक्षणमित्याह तदेति । विघ्ननिवृत्त्युपायं
सम्मतिप्रदर्शनेनाह तदुक्तमित्यादिना । लये सम्बोधयेत् उत्तम्भ-
येत्सोत्साहं मनः कुर्यादिति यावत् । विक्षिप्तं चित्तं धैर्यावलम्बनेन
पुनः शमयेत्पुनरद्वितीयवस्तुनिष्ठं कुर्यादित्येतत् । सकषायं चित्तं वि-
जानीयात्कलुषितं मे चित्तमिति विज्ञाय च संसेऽद्वितीयचैतन्यात्मनि
निवेशयेत् । पुनः शमप्राप्तं तत्र चालयेत्तत्रैव प्रयत्नपूर्वकं स्थिरीकुर्या-
दित्यर्थः । रसं सविकल्पकानन्दं नास्वादयेत्तदानन्दमात्रेण कृतार्थतां
न मन्वीत किन्तु प्रज्ञया विवेकबुद्ध्या निःसङ्गः सविकल्पकानन्देऽना-
सक्तो भवेदित्यर्थः । एवं विघ्नपरिहारे सति यन्निर्विकल्पकसमाध्यव-
स्थानं चित्तस्य तद्भगवद्वाक्योदाहरणेन दर्शयति यथा दीप इति ॥ ३३ ॥

एवंविधसमाध्यन्तसाधनानुष्ठानपरिपाके सति पूर्वोक्तप्रकारेण ब्र-
ह्मलैक्यसाक्षात्कारे दृढीभूतेऽविद्यातत्कार्यात्मकसर्वसंसारनिवृत्तौ जा-
यमानायां कौकतालीयन्यायेन यदि प्रारब्धकर्मक्षयात्तत्काल एव वि-
दुषः शरीरपातस्तदा सद्य एव मुक्तिः स्यात् । यदा तु ज्ञानोत्पत्तिस-
मये प्रारब्धकर्म न क्षीयते तदा तत्क्षयपर्यन्तं शरीरस्यावस्थानाज्जीव-
न्नेव मुक्तसंसारो भवति । तस्य लक्षणं वक्तुं प्रतिजानीते अथ इति ।
अथशब्दः साधननिरूपणानन्तर्यार्थः । लक्षणमाह जीवन्मुक्तो
नाम इति । ब्रह्मनिष्ठत्वं वेदान्तवेद्यब्रह्मात्मनावस्थितत्वम् । ब्रह्मनिष्ठो
जीवन्मुक्त इत्युक्ते परमार्थतो ब्रह्मनिष्ठत्वममुक्तस्याप्यस्तीत्यतो विशि-
नष्टि अखिलबन्धरहित इति । परममुक्तवैधर्म्यसिद्धये प्रारब्धकर्ममा-
त्रशेष इति विशेषणान्तरमध्याहर्तव्यम् । कथमसौ मुक्त इत्यपेक्षाया-

माह अज्ञानतत्कार्यं^१ इति । अज्ञानं सदसद्भ्यामनिर्वचनीयमित्याद्यु-
क्तलक्षणम् । तत्कार्यं स्थूलसूक्ष्मप्रपञ्चद्वयम् । सञ्चितं कर्म ज्ञानोत्पत्तेः
प्रागुत्पन्नमनारब्धफलम् । संशयो देहाद्यतिरिक्तो ब्रह्मस्वरूप आत्मा
भवति न वेति । अथवा ब्रह्मात्मविज्ञानान्मोक्षो भवेन्न वेत्यादिविचि-
कित्सा । विपर्ययो देहादिष्वात्माभिमानादिलक्षणः । आदिशब्दाद्वाह्य-
प्रपञ्चे सत्यत्वबुद्धिः । एतेषां बाधितत्वान्मुक्त इत्यर्थः । एतत्कदा स्या-
दित्याकाङ्क्षायामाह स्वस्वरूपाखण्डब्रह्मणि साक्षात्कृते सति
इति । साक्षात्कारे साधनमाह स्वस्वरूपाखण्डब्रह्मज्ञानेनेति ॥

तत्त्वसाक्षात्कारानन्तरं मुक्त एव भवतीत्यत्र प्रमाणमाह भिद्यत
इति । हृदयग्रन्थिरहङ्कारश्चिज्जडात्मकलाङ्घ्रिग्रन्थिरिव ग्रन्थिः । सर्वसंशया
दृष्टादृष्टार्थविषया विचिकित्साः । अस्यात्मनः कर्माणि जीवन्मुक्तिपक्षे
प्रारब्धातिरिक्तानि सञ्चितानि क्रियमाणानि च । तथा च न्यायः “त-
दधिगम उत्तरपूर्वाधयोरश्लेषविनाशौ तद्व्यपदेशात्” इति । परममुक्ति-
पक्षे प्रारब्धसहितान्यपि क्षीयन्ते । कदा । तस्मिन्निष्प्रपञ्चे ब्रह्मात्मनि
दृष्टे सति साक्षात्कृते सति । कथम्भूते । परावरे सर्वात्मके । अत्र
सर्वात्मकत्ववचनं तद्व्यतिरिक्तस्याभावपरम् । चौरः स्थाणुरितिवद्वाधायां
सामानाधिकरण्यस्य विवक्षितत्वात् । यद्वा परो हिरण्यगर्भः सोऽवरो
न्यूनो यस्मात्तस्मिन्परावर इत्यथर्वणीयश्रुत्यर्थः । आदिपदात् “यस्तु
सर्वाणि भूतानि” “यस्मिन्त्सर्वाणि भूतानि” इति च मन्त्रद्वयमीशा-
वास्यगतं परिगृह्यते । श्रुतेश्चेति । चकारात् “यैथैधांसि समिद्धो
ऽग्निः” “यज्ज्ञाँत्वा न पुनर्मोहं” “ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न
काङ्क्षति” इत्यादिस्मृतयः समुच्चीयन्ते । न च जीवन्मुक्तौ प्रमाणा-
भावः । “तद्यथाहिनिर्वृयनी वल्मीके मृता प्रत्यस्ता शयीतैवमेवेदं श-
रीरं शेते” “तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ सम्पत्स्ये” इत्या-

१. *Brahmasūtra* 4. 1. 13. २. Verses 6. 7. ३. *Gītā* 4. 37. ४. *Idem*
4. 35. ५. *Idem* 18. 54. ६. *Bṛih.* 4. 4. 7. ७. *Chhā.* 6. 14. 2.

दिश्रुते: “प्रेजहाति यदा कामान्” “प्रेकाशं च प्रवृत्तिं च” इत्यादि-
न्मृतेश्च प्रमाणत्वादिति द्रष्टव्यम् ॥ ३४ ॥

ननु जीवन्मुक्तो देहेन्द्रियादिभिर्व्यवहरति न वा । आद्ये तस्य ब-
द्धान्न विलक्षणता । द्वितीये देहस्यानुपयोगात्सद्यः पातप्रसङ्ग इत्याह
अयं तु इति । आरब्धफलानि भुज्यमानानि पूर्वपूर्ववासनया क्रिय-
माणानि च कर्माणि साक्षितया कर्तृत्वभोक्तृत्वाभिमानहीनोऽन्यदृष्ट्या
पश्यन्निव भासमानोऽपि परमार्थतः स्वदृष्ट्या न पश्यति ज्ञानेन कर्तृ-
त्वाद्यभिमानमूलाज्ञानस्य बाधितत्वाद्बद्धाद्विलक्षण एवायमित्यर्थः । बलव-
त्प्रयुक्तवाणपापाणादिवत्प्रवृत्तफलस्य कर्मणो यावद्वेगक्षयं निवारकाभा-
वात्तदधीनस्य देहस्य न सद्यः पातप्रसङ्ग इति द्रष्टव्यम् । उक्तमर्थं दृ-
ष्टान्तेन स्पष्टयति यथेन्द्रजालं इति । बाधितत्वबुद्धेरनुवृत्तेरित्यर्थः ।
जीवन्मुक्तो देहादिभिर्व्यवहरन्निव दृश्यमानोऽपि न परमार्थतो व्यवह-
रतीत्यत्र श्रुतिं प्रमाणयति सचक्षुरचक्षुरिवेति । चक्षुरादिमानपि प्रपञ्च-
रूपाद्यदर्शनाच्चक्षुरादिहीन इव भवतीत्यर्थः । आदिपदात् “तदैजति त-
न्नैजति” इत्यादिश्रुत्यन्तरग्रहः । उक्तेऽर्थे पूर्वाचार्यसम्मतिमाह उक्तं च
सुषुप्तवदिति । जाग्रति जाग्रदवस्थायां द्वयं पश्यन्नपि यः सुषुप्तिं गतव-
द्विशेषतो न पश्यति स आत्मवित् । विशेषादर्शने हेतुरद्वयत्व इति ।
द्वयस्य बाधितत्वादित्यर्थः । तथा कुर्वन्नपि न करोति यतो निष्क्रिय
इति योजना । तथा च वसिष्ठः “सुषुप्तवद्यश्चरति स मुक्त इति कथ्यते”
इति ॥ ३५ ॥

नन्वसौ जीवन्मुक्त इति कथमन्यैर्ज्ञायत इति तदाह अस्य ज्ञा-
नात्पूर्वं इति । अशुभवासनानां साधकावस्थायामेव निर्वर्तितत्वाच्छु-
भवासनानामेवानुवृत्तिर्भवतीत्यर्थः । ननु शास्त्रविहितं शुभमेवाचरतो न
साधकाद्भेद इत्यपरितुष्यन्निवाह शुभाशुभयोरौदासीन्यं वा इति ।
औदासीन्यमुपेक्षा “हिंसानुग्रहयोरनारम्भी” इति गौतमस्मरणात् ।

१. Gîtā. ii. 55. २. Idem xiv. 22. ३. Is'ā 5. ४. Yogavāsishṭha.
5. 16. 19. ५. Gautamadharmas'āstra iii. 24. 25. See Notes.

“निराशिषमनारम्भं निर्नमस्कारमस्तुतिम् ।

अक्षीणं क्षीणकर्माणं तं देवा ब्राह्मणं विदुः” ॥

इति व्यासवचनात् । “अमौनं मौनं च निर्विद्याथ ब्राह्मण” इति बृ-
हदारण्यकश्रुतेश्च । तथा चौदासीन्यमेव मुक्तलक्षणं न विधिपरतन्त्रप्र-
वृत्तिमत्त्वं न वा निषेधातिक्रम इति भावः ॥

विधिनिषेधशास्त्रपरवशत्वं चेन्मुक्तस्य न भवेत्तर्हि यथेष्टाचरणं प्रा-
प्नोतीत्याशङ्क्य नैष्कर्म्यसिद्धिवाक्येन प्रत्याचष्टे तदुक्तं बुद्धं इति । स-
तत्त्वं याथात्म्यम् । मुमुक्षोरापि नास्ति यथेष्टचेष्टा विदुषो मुक्तस्य कुत
एव सा । तदप्युक्तं

“यो हि यत्र विरक्तः स्यान्नासौ तस्मिन्प्रवर्तते ।

लोकत्रयाद्विरक्तत्वान्मुमुक्षुः किमितीहते ॥

क्षुधया पीड्यमानोऽपि न विषं ह्यत्तुमिच्छति ।

मिष्टान्नध्वस्ततृड् जानन्नमूढस्तज्जिघत्सति ॥

रागो लिङ्गमबोधस्य चित्तव्यायामभूमिषु ।

कुतः शाङ्गलता तस्य यस्याग्निः कोटरेतरोः” ॥ इत्यादि ३६

नन्वविद्याकार्यत्वाद्यथेष्टचेष्टाया अविद्यानिवृत्त्या तन्निवृत्तिवदमानि-
त्वादीनामद्वेष्टत्वादीनामप्यविद्याकार्यत्वाविशेषान्निवृत्तिरेव स्यान्नानुवृत्ति-
रित्याशङ्क्य नियोगवशादनुवृत्त्यभावेऽपि निवृत्तिशास्त्राविरुद्धस्वभाव-
त्वान्न निवर्तेरन्निति दर्शयति तदानीं इति । तत्रापि नैष्कर्म्यसिद्धि-
मुदाहरति तदुक्तमुत्पन्नां इति ॥ ३७ ॥

इदानीमुक्तं जीवन्मुक्तमनूद्य तस्य परममुक्तिं दर्शयति किंबहुना
इति । देहयात्रा देहस्थितिः । तन्मात्रार्थं न त्विन्द्रियप्रीत्यर्थम् । सुख-
दुःखलक्षणानि सुखदुःखसाधनानि । आरब्धफलानि भोग्यानि । अनु-

१. *Mahābhārata* 12. 8938 (chap. 245). The first half of second line reads निर्मुक्तं बन्धनैः सर्वैः २. *Bṛih.* 3. 5. 1. ३. *Naishkarmyasiddhi* iv. 65-67. The first two verses, however, are taken from S'ankara's *Upades'asāhasrī* (xviii. 231, 232.)

भवन्नसङ्गतया भुञ्जानः । कथं भुञ्जान इत्युच्यते अन्तःकरणाभा-
सादीनां विषयाकारवृत्तीनां साक्षितयावभासकः सन्निति यावत् ।
तदवसाने प्रारब्धफलभोगावसाने जात आश्रयाभावात्प्राणे ब्रह्मणि लीने
सति पूर्वसिद्धज्ञानेनैव प्रारब्धकर्माक्षिप्ताज्ञानतत्कार्यतत्संस्काराणामपि
विनाशात्सञ्चितकर्मणां ज्ञानेन दाहात्क्रियमाणैश्चासंश्लेषात्पुनर्देहान्तरहे-
त्वभावात्परमकैवल्येत्यादिनोक्तब्रह्मस्वरूप एवावतिष्ठते विद्वानित्यर्थः ॥

निर्गुणब्रह्मसाक्षात्कारवतः प्राणा नोत्क्रामन्ति किन्तु प्रत्यग्रहण्येव
तप्तायःपीतान्बुवल्लीयन्त इत्यत्र प्रमाणमाह न तस्य इति । मुक्तेरसाध्यत्वे
काटकश्रुतिं प्रमाणयति विमुक्तश्च विमुच्यत इति । पूर्वमपि मुक्त एव स-
न्नविद्याप्रत्युपस्थापितनामरूपोपाध्यविवेकनिबन्धनस्य संसाराभासस्य नि-
त्यशुद्धबुद्धमुक्तसत्यपरमानन्दाद्वयप्रत्यग्रह्वरूपोऽहमस्मीत्यपरोक्षज्ञानाद्वि-
लयापेक्षया विमुच्यत इत्यर्थः । वस्तुतस्तु न बन्धो न वा मोक्षः । तथा
च श्रुतिः ।

“न निरोधो न चोत्पत्तिर्न बन्धो न च साधकः ।

न मुमुक्षुर्न वै मुक्त इत्येषा परमार्थता” ॥

इत्याद्या ॥ ३८ ॥

विद्यासीतावियोगक्षुभितनिजसुखः शोकमोहाभिपन्न-
श्वेतःसौमित्रिमित्रो भवगहनगतः शास्त्रसुग्रीवसख्यः ।
हत्वास्ते दैन्यवालं मदनजलनिधौ धैर्यसेतुं प्रवध्य
प्रध्वस्ताबोधरक्षःपतिरधिगतचिज्ज्ञानकिः स्वात्मरामः ॥

वेदान्तसारविवृतिं रामतीर्थाभिधो यतिः ।

चक्रे श्रीकृष्णतीर्थश्रीपदपङ्कजषट्पदः ॥

इति श्रीकृष्णतीर्थपूज्यपादशिष्यश्रीरामतीर्थयतिविरचिता विद्व-
न्मनोरञ्जनीनाम्नी वेदान्तसारटीका समाप्ता ॥

NOTES.



PAGE 1. अखण्डं 'impartite.' The Commentator's definition of this word is illustrated by *Panchadas'ī* ii. 20—"वृक्षस्य स्वगतो भेदः पत्रपुष्पफलादिभिः । वृक्षान्तरात्सजातीयो विजातीयः शिलादिभिः" ॥ See, too, a similar verse in the same author's *Anubhūti-prakāśa* iii. 32. Rāmatīrtha regards the term as synonymous with अनन्त. It should be noticed, too, that he reads अखण्डसच्चिदानन्दम्.

- The terms सत्, चित्, and आनन्द are the only *positive* definitions of pure Brahma; all others are negative. For a full explanation of the three kinds of existence postulated by this school of Vedantists, see *Rational Refutation*, p. 156, and my *Manual of Hindu Pantheism* (3rd edition) p. 3.
- आत्मानं 'Self.' In the *bhāṣya* on *Chhândogya* 6. 8. 7, S'ankara says—"आत्मशब्दस्य निरूपणस्य प्रत्यगात्मानि गवादिशब्दवन्निरुद्धत्वात्" । that is, the word आत्मन्, when used alone, without a qualifying prefix, means the individuated self, and not pure unassociated Brahma. That this is so here is clear from the immediately succeeding epithet अखिलाधारं. The expression प्रत्यगात्मन् used above by S'ankara occurs in *Kātha Upanishad* iv. 1:—"कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैक्षदावृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन्" । on which S'ankara says "प्रत्यगात्मानं स्वस्वभावमैक्षत्." In his translation of the *Kātha*, published in vol. xxi. of *Transactions of the American Philological Association*, Prof. Whitney renders this passage thus—"a certain wise man, seeking immortality, with eyes turned hitherward, looked upon his self." He therefore takes प्रत्यक् as an adverb qualifying आवृत्तचक्षुः and disconnects it from आत्मानं. The expression is met with in no other old Upanishad, but occurs twice in the *Sarvopaniṣatsāra*.

Page 1. अखिलाधारं 'the substrate of all'. The *s'ruti* quoted by Rāmatīrtha in support of this definition, namely "यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते &c.", is in reality opposed to the idea of a substrate, and points rather to the actual production of all things from Brahma, without a thought of an *upādhi*.

Page 3. वेदान्तो नामोपनिषत्प्रमाणं 'the Vedānta is the evidence furnished by the Upanishads.' For remarks on these tracts, see pages 15–17 of the 3rd edition of my *Manual of Hindu Pantheism*, and pages 114–122 of the Introduction to Dr. Thibaut's translation of the Vedāntasūtras and Commentary.

— By the *S'ârâraśâsâtra* is, of course, meant that body of aphorisms as interpreted by S'ankara, which forms the basis of the *advaitavâda*. There can be little doubt, however, that S'ankara occasionally read his own ideas into an aphorism; and that Rāmānuja's interpretation, contained in the *S'rîbhâshya*, is, in some cases, to be preferred. On this question, see Dr. Thibaut's valuable Introduction as above.

— अनुबन्धः । Various readings of this technical term have been proposed, such as 'moving considerations,' 'motives,' '*præcognita*' &c. A lucid explanation of it is given by Dr. Ballantyne in his article entitled *The Gist of the Vedānta as a philosophy* (Pandit for July 1867), and is as follows:—"With reference to the commencing of any scientific work, according to Hindu opinion, four questions present themselves—(1) what qualifications are required to render one competent to enter upon the study?—(2) what is the subject-matter?—(3) what connexion is there between the subject-matter and the book itself?—and (4) what inducement is there to enter upon the study at all? The answer to each of these questions is called an *anubandha*—a 'bond of connection' or 'cause'—because, unless a man knows what a given book is about, and whether he is competent to understand it, and what good the knowledge will do him, he cannot be expected to apply himself to the study of the book." The

following is from the *Vâchaspatyam*, under *Anubandha*.
 “शान्त्रस्यादौ वक्तव्येषु अधिकारिविषयप्रयोजनसम्बन्धेषु । ‘ज्ञातार्थं ज्ञात-
 सम्बन्धं श्रोतुं श्रोता प्रवर्तते । ग्रन्थादौ तेन वक्तव्यः सम्बन्धः सप्रयोजन’
 इत्युक्तेर्विषयप्रयोजनादानामारम्भप्रयोजकत्वात्तद्वेतुत्वम् । अस्मिन्पक्षे चानु-
 वध्यतेऽनेनेति करणे घञ्” ॥

Page 3. “स्वाध्यायोऽच्चेतव्यः.” This quotation is also found in *S'atapatha* 11. 5. 6. and 7. In the former *Brâhmana*, स्वाध्याय is termed ब्रह्मयज्ञः, or the fifth of the *mahâyajnas*,—whilst the latter is devoted to स्वाध्यायप्रशंसा.

— For an account of the birth of Vidura, who was said to be “सर्वदुर्द्धिमतां वरः,” see the closing part of chapter 106 of *Âdiparva*.

Page 4. ज्योतिष्टोम. See Haug's *Ait. Brâhmana*, Vol. I., Introduction, pp. 59-63; and II. p. 240. Also Appendix A., to Mahâdeo M. Kunte's *Vicissitudes of Aryan Civilization in India*.

— नित्यानि ‘constant rites’. Râmatîrtha's long discussion of the accuracy of this definition should be noted.

— जातेष्टि is defined in *Vâchaspatyam* as “पुत्रजन्मोत्तरं श्रुतिविहिते वैश्वानराख्ये इष्टिभेदे” । See the *S'rutis* quoted by Râmatîrtha (p. 88) as bearing on this; also *Bhâshya* on *Mêmânsâ* 1. 4. 17.

— चान्द्रायण. Four varieties of this penance are detailed in *Manu* xi. 217-220, namely *pipîlikâmadhya*, *yavamadhya*, *yatichândrâyaṇa*, and *S'is'uchândrâyaṇa*. The *krichchhra* is described in verses 212-216.

— शाण्डिल्यविद्या. This is contained in *Chhândogya* 3. 14. Dr. Thibaut says regarding it:—“This small *vidyâ* is decidedly one of the first and most characteristic texts; it would be difficult to point out another passage setting forth with greater force and eloquence and in an equally short compass the central doctrine of the Upanishads.” Introduction to *Translation of Vedântasûtras*, p. cxiv. Yet, according to S'ankara's *bhâshya* on *Brahmasûtras* 1. 2. 1, 2, it has reference only to *Îs'vara*, and not to pure *Brahma* !

Page 4. उपासनानां तु चित्तैकाग्र्यं । In S'ankara's *bhâshya* on *Vedânta-sûtra* 1. 1. 11, the objects of *upâsana* are said to be the following:—“कानिचिद्ब्रह्मण उपासनान्यभ्युदयार्थानि कानिचित्क्रममुत्तयार्थानि कानिचित्कर्मसमृच्चार्थानि तेषां गुणविशेषोपाधिभेदेन भेदः” ।

Page 5. पितृलोक and सत्यलोक are the first and last of the seven upper worlds.

— आसुप्तिकाणां &c. It must never be forgotten that abode in the heavens of Hinduism is as impermanent as mundane existence; and that, when the merit which brought it about is exhausted, the soul returns to a new birth on earth. Contrast this with the heaven of Christianity—“an inheritance incorruptible, undefiled, and that fadeth not away.” Again—“It is appointed unto men *once* to die.”

— साधनानि. The list is taken from the *bhâshya* on *Vedânta-sûtras* 1. 1. 1 (page 23 of the Ânandâs'rama edition).

Page 6. श्रद्धा 'faith'. In *Gîtâ* xvii. 28, the absence of faith on the part of the performer of religious rites and ceremonies is said to vitiate them. In *Mahâbhârata* xii. 9456 (chap. 265) too it is said—“अश्रद्धा परमं पापं श्रद्धा पापप्रमोचनी” । In the Christian scriptures, we read—“Without faith it is impossible to please Him [i. e. God]; for he that cometh to God must believe that He is, and that He is a rewarder of them that diligently seek Him.” In Christianity, श्रद्धा leads to भक्ति, or devotion to the person of its Founder, Christ; and this latter quality is much insisted on in the *Gîtâ* and the *Purâṇas*, though unknown to the earliest Indian scriptures. Hence, some have supposed a contact with Christianity prior to the time of those works. See Prof. Cowell's remarks on this subject in the Preface to his translation of the *Aphorisms of S'ândilya*, a treatise devoted to भक्तिजिज्ञासा; also pp. 35-37 of my *Manual of Hindu Pantheism*.

— सुमुक्षुत्वं मोक्षेच्छा । This is an inexact definition; since the former word means 'the being a possessor of a desire for emancipation,' and not merely the desire itself. See Râmatîrtha (p. 98.)

It is emancipation from successive births which is desired, these being necessary, according to Hindu notions, in order that each may reap the fruit of his works; as stated in *Mahā-bhārata* xii. 12152—“बालो युवा वा वृद्धश्च यत्करोति शुभाशुभम् । तस्यां तस्यामवस्थायां भुंक्ते जन्मनि जन्मनि” ॥

Page 6. “शान्तो दान्तः” । The entire passage is “शान्तो दान्त उपरतस्ति-
तिधुः समाहितो भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्यति.” Rāmatīrtha points out that from this come the शम, दम, उपरति, तितिक्षा and समाधान of our text. But whence comes the श्रद्धा? It is added from the *Mādhyaṇḍina* recension of the same Upanishad, which reads श्रद्धावित्तः instead of the समाहितः of the *Kāṇva*; so our author has combined the two, in accordance with the *guṇopasa-māhāranyāya*. The six qualities, *s'ama* and the rest, are referred to in the same order in the verse quoted from the *Upades'asāhasrī*. A passage of very similar import is found in *Mokshadharmā* (chap. 309 of Bombay edition, and 310 of the Calcutta), part of which is as follows:—“श्रद्धान्वितायाथ गु-
णान्विताय परापवादाद्विरताय नित्यं । विशुद्धयोगाय बुधाय नित्यं क्रियावते
च क्षमिणे हिताय । विविक्तशीलाय विधिप्रियाय विवादहीनाय बहुश्रुताय ।
विजानते चैव न चाहितक्षमे दमे च शक्ताय शमे च देयम् । ...जितेन्द्रिया-
यैतदसंशयं ते भवेत्प्रदेयं परमं नरेन्द्र” ॥ It looks as if S'ankara had these lines in mind when writing his own.

Page 7. जीवब्रह्मैक्यं. This is, of course, the essence of the *advaita-vāda*. The *vis'ishtādvaitavāda*, of which Rāmānuja is the exponent, holds the separate existence of souls. See Translation of *Sarvadarśanasangraha*, p. 66; and H. H. Wilson's *Essays on Religion of Hindus*, vol i. pp. 43, 44. Also pages 68-74 of Dr. R. G. Bhāṇḍārkar's *Report on Sanskrit MSS.* for 1883-84.

Page 8. गुरुमुपसृत्य. Rāmatīrtha quotes two passages from the *Chhāndogya* which indicate the need of a teacher. S'ankara too insists upon it in his *bhāṣya* on *Muṇḍaka* 1. 2. 12, where he says “शास्त्रज्ञोऽपि स्वातन्त्र्येण ब्रह्मज्ञानान्वेषणं न कुर्यात्” ।

— अध्यारोपापवादन्यायेन 'by the method of the refutation of the

erroneous imputation;’ so Dr. Ballantyne. In Dr. Fitzedward Hall’s *Rational Refutation*, these two words are rendered ‘false imputation’ and ‘rescission’ respectively. The following passage occurs on p. 209 of that work:—“When the Vedântins speak of the origin of the world, for instance, they do not believe its origin to be true. This mode of expression they call ‘false imputation’. It consists in holding for true that which is false, in accommodation to the intelligence of the uninitiated. At a further stage of instruction, when the time has arrived for propounding the esoteric view, the false imputation is gainsaid, and this gainsaying is termed rescission.” अध्यास, which is synonymous with अध्यारोप, is defined in the opening part of *S’ârîrakabhâshya* as “स्मृतिरूपः परत्र पूर्वदृष्टावभासः” “the appearance, in the form of remembrance, of something seen before elsewhere;” as, for example, the appearance of silver in nacre. Three other definitions of the term follow; and further on it is defined as अतस्मिस्तदुद्भिः, an expression reproduced in *Vivekachûdâmani* 170. See also अध्यारोपन्याय and अपवादन्याय in *Vâchaspatyam*, under the word न्याय; and the opening part of *bhâshya* on *Brihadâraṇyaka Upanishad* (p. 10 of Ânandâs’ram edition).

Page 9. अज्ञानं तु । Note, in the preceding line, the declared *unreality* of ignorance, although it is accepted as an indescribable ‘*something*’, and the material cause of the world! The following extract from Professor Venis’ translation of the *Vedântasiddhântamuktâvalî* (pp. 14, 15) will be of interest here:—“Of the reality of nescience [*avidyâ*] there is no evidence, revealed or human....Is Nescience proved by Veda, or by perception &c, or is it assumed to account for the world of experience, which cannot otherwise be accounted for? Not by Veda...Nor by perception, inference, or human teaching. For, if by any of these Nescience were clearly proved, controversy would be at an end. And since there is no evidence for Nescience, it must needs be granted that Nescience is *assumed* to account for the otherwise inexplicable production

of the unreal world...For there is no other course apart from this assumption of Nescience." The absurdity of seeking a *proof* of Ignorance is set forth in the following couplet quoted on page 125 of the foregoing work.—“अज्ञानं ज्ञातुमिच्छेद्यो माने-
नात्यन्तमूढधीः । स तु नूनं तमः पश्येद्दीपेनोत्तमतेजसा” ॥ It may be added that throughout the *Brahmasūtrabhāṣya* the word अविद्या is used, and not अज्ञान.

Page 9. सदस्यमनिर्वचनीयं । This expression, too, does not occur in the *bhāṣya*. In a very important description of *māyā* in the *bhāṣya* on 1. 4. 3. we read “अव्यक्ता हि सा माया तत्त्वान्यत्वनिरूपणस्याशक्यत्वात्” ; in 2. 1. 14 “अविद्याकल्पिते नामरूपे तत्त्वान्यत्वाभ्यामनिर्वचनीये” ; and in 2. 1. 27 “अविद्याकल्पितेन च नामरूपलक्षणेन रूपभेदेन व्याकृताव्याकृतात्मकेन तत्त्वान्यत्वाभ्यामनिर्वचनीयेन &c.” but never as in the *Vedāntasāra*. For an indignant protest against this expression see *Sāṅkhya Aphorisms* i. 20-26. For a defence of it see Rāmātīrtha, page 105.

— त्रिगुणात्मकं । This idea seems to have been borrowed from the Sāṅkhya system since the time of S'ankara. It occurs nowhere in the *Brahmasūtrabhāṣya* as a tenet of the Vedānta.

Page 10. उपाधि. A most important word in Indian philosophy. I have rendered it “associate ;” and उपहित and अनुपहित “associated” and “unassociated,” respectively. This forms a convenient series. “Environment” and “limiting adjunct” have also been used by scholars as equivalents of the first. In *Vāchaspatya* it is defined as “अन्यथास्थितस्य वस्तुनोऽन्यथाप्रकाशनरूपे.”

Page 11. ईश्वरः । It is most essential for the young student of Vedānta to bear in mind that, according to the *advaitavādins*, God is as unreal as the universe with which they identify him. There is no such thing therefore as a *personal* God; yet they imagine that there is, and ascribe attributes to him. The identity of God and the phenomenal is plainly stated in *Yoga-vāsishtā* 6. 48. 23—“तस्मै सर्वं ततः सर्वं स सर्वं सर्वतश्च सः” । Every thing, being a portion of God, may of course be worship-

ped, as stated distinctly in *Panchadas'i* vi. 206-9; though why man, himself a component part of this deity, should worship another, and perhaps less-exalted, part, is not clear.

The student of *advaitavâda* must be warned, too, against speaking of Brahman as God, which is manifestly incorrect,—God being Brahma-associated-with-ignorance. In *Brahmasûtrabhâshya* 2. 3. 45, He is described as निरतिशयोपाधिसंपन्नः । The learned Dr. Ballantyne, however, made this mistake again and again; and my good friend Mr. Bâbâ Padmanji, in his excellent *Manual of Hinduism*, says ईश्वराविपर्यीच्या ज्ञानाला ब्रह्मज्ञान ह्यणतात, which, though true in respect of the followers of Râmânûja, is manifestly inaccurate as far as the more numerous *advaitavâdins* are concerned. On this ground, the term Pantheism as applied to this system is clearly a misnomer, and only approximately represents the views of its adherents. A more accurate name would be Pan-Brahmanism, but it is too clumsy to be adopted. No *activity* is attributed to Îs'vara as जगत्कारणं, and the Vedânta knows of no such thing as *creation*, that is, the production of something not already existing in another form.

Page 11. सकलाज्ञानावभासकत्वात्. In every edition, from that of Dr. Ballantyne downwards, a full stop has been placed after व्यपदिश्यते, and the words अस्य सर्वज्ञत्वं have been added after the above compound, so as to make the sentence mean 'his omniscience is in consequence of his being the illuminator of the whole of ignorance'. I have not, however, found any manuscript authority for this, the reading being invariably as I have given it. The words अस्य सर्वज्ञत्वं seem to have been imported in order to make the passage coincide in form with that relating to प्राज्ञ.

Page 13. प्राज्ञ is here said to be 'parviscient' (प्रायेण अज्ञः as Râmâtîrtha explains it on p. 114) in opposition to the omniscient ईश्वर. This sense of the word is *directly opposed* to that given to it in the Upanishads and in S'ankara's *Brahmasûtrabhâshya*, and is an invention of the moderns. For examples

of its usage in former times, see *Bṛihadāraṇyaka* 4. 3. 35, and *Māṇḍūkya* 5; also *S'ârîrakabhâshya* 2. 3. 21; 3. 2. 25-27, where it is applied to ईश्वर in contradistinction to जीव.

Page 13. एकाज्ञानावभासकत्वात् । Here, too, in every edition but that of Dr. Böhlingk, a full-stop comes after इत्युच्यते, and the next sentence is “एकाज्ञानावभासकत्वादस्य प्राज्ञत्वमस्पष्टोपाधितयान्तिप्रकाशकत्वं,” a reading opposed to that of every MS. that I have seen.

Page 15. आधारभूतानुपहिताकाशवत्. Rāmatīrtha points out (on p. 115) that ether is not really the substrate of the forest or of the lake, because it is not their material cause; but as they could not exist without space, it is called their substrate.

— तुरीयं ‘the fourth.’ The other three states are (1) dreamless sleep, (2) dreaming, and (3) waking, with which are respectively associated Īs'vara-Prājna, Sutrātmā-Taijasa, and Vais'vānara-Vis'va. The old Marāṭhā poet Mukundarāj, in the *pīrva-rdha* of his philosophical poem *Vivekasindhu*, describes also an उन्मनी अवस्था. In iii. 31, he says—“हे गुणत्रयाची साम्यता । ईश्वराची उन्मनी अवस्था”, and in vi. 87-90—“तुर्येची परिपक्वता । तेचि उन्मनी अवस्था । निवोळियोस मधुरता । जैसी पक्कदशें ॥ ८७ ॥ तुर्या ते शुद्धवासना । तेथें हाची कडवटपणा । उन्मनी बुझ निर्वासना । ह्याणूनि गोड ते ॥ ८८ ॥ जैसी साखर उदकीं विरे । परी तेथींची मधुरता उरे । तैसी तुर्या स्वरूपीं मुरे । ते उन्मनी गा ॥ ८९ ॥ अवस्था पंचमा नास्ति । ऐसी हे वेदश्रुती । ह्याणूनि तुर्येची परिणामस्थिती । ते उन्मनी कीं ॥ ९० ॥” This *avasthā* is described in the *Hathayogapradīpikā*. Amongst other things it is said (iv. 106):—“शंखदुन्दुभिनादं च न शृणोति कदाचन । काष्ठवज्जायते देह उन्मन्यवस्थया ध्रुवम्” ॥ As to the absence of any fifth state, see *Brahmasūtrabhâshya* 3. 2. 10.

— “कार्योपाधिरयं जीवः &c.” This quotation is here attributed to an *āchārya*, and is found in Vidyāraṇya's work, as stated in the footnote. The first line occurs again in xx. 49. Appayadīkshita, however, in his *Siddhāntales'a* (p. 14, in Vizianagram Series), calls it *S'ruti*; and so does the author of *Yogavārtika* (i. 24). The verse is quoted, too, in the *Mahāvākyavivaraṇa*

(Jagadîs'vara Press, Bombay, 1883) folio 19a, and after it is added “इति शंकरभाष्यप्रामाण्यात्” । If the passage is really to be found in any *bhâshya* of S'ankara's, then, of course, Vidyâranya is not its author. With the definitions of ईश्वर and जीव here given, compare those of *Sankshepas'ârîraha* (iii. 277-8) —“उपाधिरज्ञानमनादिसिद्धमस्मिंश्चिदाभासनमीश्वरत्वम् । ... उपाधिरन्तःकरणं त्वमर्थे जीवत्वमाभासनमत्र तद्वत्” ।

Page 16. The two powers of Ignorance, ‘concealment’ and ‘projection’, correspond with our ‘want of apprehension’ and ‘misapprehension’ respectively.

Page 19. सांख्यनैयायिकपक्षौ । The Sâmkhyas hold that *pradhâna* evolves itself spontaneously, whilst the latter believe in the independent action of atoms as the cause of all things. Their views are stated and refuted in *Brahmasûtra* 2. 2. 1-17.

— “रचनानुपपत्तेश्च &c.” The editions of the *Bibliotheca Indica* and Jîvânanda misread this *Sûtra*. For नानुमानं they read अनुमानं. The Ânandâs'rama edition has the correct reading.

Page 20. “कारणगुणा हि &c.” This quotation is given in *Vâchaspatyam* under कारणगुण, and is attributed to न्यायग्रं; but whether this stands for *Nyâyaprakaraṇa*, *Nyâyaprakâśa*, *Nyâyaprakâś'ikâ*, or *Nyâyapradîpa*—all of which exist—I cannot say. The statement is based on *Vais'eshikasûtra* 2. 1. 24, “कारणगुणपूर्वकः कार्यगुणो दृष्टः” । See, too, the *bhâshya* on *Brahmasûtra* 2. 2. 11.—The Vedântins and Sâmkhyas hold that an effect exists, prior to its production, in its material cause,—a tenet denied by the Vais'eshikas. The former are therefore termed *satkâryavâdin*, and the latter *asatkâryavâdin*.

— कारणगुणप्रक्रमन्यायः (line 13) is explained as follows in *Vâchaspatyam* (s. v. न्याय):—“कारणगुणाः सजातीयगुणान् कार्य आरभन्ते यथा तन्तुरूपादयः स्वकार्ये पटे सजातीयरूपादीनारभन्ते न विजातीयानेवं यत्र कारणगुणानुगमस्तत्रास्य प्रवृत्तिः” ॥

Page 21. In the editions, except that of Dr. Böhlingk, definitions of चित्त and अहङ्कार are given after the words “अनयोरेव

चित्ताहङ्कारयोरन्तर्भावः” but this is not supported by my manuscripts. It looks as if they had got into the text from Rāmā-tīrtha’s commentary where they occur *verbatim* (page 123).

Page 22. जीवः । The description of *jīva* which is given in *Brahmasūtrabhāṣya* may prove of interest. He is not born and does not die; birth and death relate only to his body (2. 3. 16); he is not produced or absorbed, as ether is (2. 3. 17); he is the highest Brahma in contact with an *upādhi*, and is said to be ज्ञः a term which, according to S’ankara, means merely नित्यचैतन्यः and not a knowing subject (2. 3. 18); he is not of small size but omnipresent (विशुः) like Brahma (2. 3. 29); he is associated with *buddhi* so long as he continues to transmigrate (2. 3. 30); he is not really an independent agent, but his activity is due to *buddhi* (2. 3. 40); his activity is in subordination to God, *who impels him to good or evil* according as He desires to elevate or degrade him in the future (2. 3. 41); he is ‘as it were’ a part of God, but not really so, since God has no parts (2. 3. 43); he is described as निहीनोपाधिसंपन्नः (2. 3. 45); he is a mere reflection of God (2. 3. 50); in transmigration he is attended by the chief vital air, the organs, mind, *avidyā*, works, *pūrvaprajñā*, and the subtle elements (3. 1. 1); he is non-different from God, though the fact is concealed by *avidyā* (3. 2. 5, 6); without an *upādhi* he would not be *jīva*, and in reality he never ceases to be Brahma (3. 2. 7, 9); in sound sleep he is joined to Brahma, but returns to his own body on awaking (3. 2. 9, 31); there are only four states into which he can possibly enter, and there is no fifth; but he may be in a state of swoon which is said to be a semi-entrance into sound sleep and another state (3. 2. 10); shaking off *avidyā* by means of *vidyā*, he becomes one with the infinite *prājña* (3. 2. 26).

— मनस्तु ज्ञानेन्द्रियैः सहितं । All the editions, without exception, read here कर्मेन्द्रियैः which is opposed by most of my MSS. of the text and by all those of the commentary. My reading is

confirmed by *Vivekachūḍāmaṇi* 170—“ज्ञानेन्द्रियाणि च मनश्च मनोमयः स्यात्” and by *Panchadas'ī* i. 35—“सात्त्विकैर्धीन्द्रियैः साकं विमर्षात्मा मनोमयः” ।

Page 23. With the quotation from *Gorakshas'ataka*, compare the following from Sures'vara's *Mānasollāsa* (ix. 14, 15)—“नागो हिकाकरः कूर्मो निसेपोन्मेषकारकः । क्षुतं करोति कृकलो देवदत्तो विजृम्भणम् । स्थौल्यं धनञ्जयः कुर्यान्मृतं च न विमुञ्चति” ॥

Page 24. सूक्ष्मशरीरं । As to this enveloping Jīva during transmigration, see reference above to *Brahmasūtrabhāṣya* 3. 1. 1; also Notes to page 122.

Page 25. In line 8, the editions, contrary to my MSS., insert सूक्ष्माभिः before the word मनोवृत्तिभिः ।

Page 26. पञ्चीकरणं. The following is from S'ankara's *Pañchē-karaṇa*—“पञ्चमहाभूतानामेकैकं द्विधा विभज्य चतुर्धा कृत्वा स्वार्धभागं विहायेतरेषु पञ्चधा पञ्चीकृतेषु पञ्चीकरणं भवति” । Sures'vara's *vārtika* on the above reads as follows:—“पृथिव्यादीनि भूतानि प्रत्येकं विभजेद्विधा । एकैकं भागमादाय चतुर्धा विभजेत्पुनः ॥ ८ ॥ एकैकं भागमेकस्मिन्भूते संवेशयेत्क्रमात् । ततश्चाकाशभूतस्य भागाः पञ्च भवन्ति हि ॥ ९ ॥ वाय्वादिभागाश्चत्वारो वाय्वादिष्वेवमादिशेत् । पञ्चीकरणमेतत्स्यादित्याहुस्तत्त्ववेदिनः ॥ १० ॥”

Page 27. “वैशेष्यात्” So all my MSS., but most of the editions read वैशिष्ट्यात्. Dr. Ballantyne's rendering of this *sūtra* is—“But, as they differ, the one is called this, and the other is called that.” Bearing in mind, however, that the second “तद्वादः” forms no part of the aphorism but merely indicates the close of the chapter, it is clear that the above rendering of “तद्वादस्तद्वादः” will not do. And since S'ankara gives भूयस्त्वं as the equivalent of वैशेष्यं, the rest of the translation must go too. Here is a portion of the *bhāṣya* on that aphorism:—“विशेषस्य भावो वैशेष्यं भूयस्त्वमिति यावत् । सत्यपि त्रिवृत्करणे कचित्कस्यचिद्भूतधातोर्भूयस्त्वमुपलक्ष्यते अग्रेस्तेजोभूयस्त्वमुदकस्यांभूयस्त्वं पृथिव्या अन्नभूयस्त्वं इति । ...तस्मात्सत्यपि त्रिवृत्करणे वैशेष्यादेष तेजोऽवन्नाविशेषवादो भूतभौतिकविषय उपपद्यते । तद्वादस्तद्वाद इति पदाभ्यासोऽध्यायपरिसमाप्तिं द्योतयति” ॥ So, too, the *Brahmasūtratātparyā-*

vivaraṇa—“विशेषस्य भावो वैशेष्यमाधिक्यम् । अग्रेस्तेजोभूयस्त्वं... । इत्येवं त्रिवृत्कृतेष्वपि तत्तद्भागानां बहुत्वात्तदीयत्वव्यवहारास्त्रिगुणरज्जुवत् । तस्माद्वैशेष्यात्तद्वादः” ॥ Also the *Vedāntakaustubhaprabhā*—“विशेषस्य भावो वैशेष्यं भागभूयस्त्वमिति यावत् । तस्य पृथिव्यादौ दर्शनात्तद्वादः स तेजोवन्नविशेषवादो भौतिकवस्तुविशेषवादश्च सूपपन्न इत्यर्थः” ॥ In the third edition of my *Manual of Hindu Pantheism*, I have therefore translated thus:—“Their appellation is on account of the preponderance [of that element after which each is named].”

Page 29. Line 11. इन्द्रियैरर्थोपलब्धेश्च. Compare Rāmatīrtha's quotation, on p. 139, from S'ankara's *Pañchâkaraṇa*.

Page 30. The internal organ, though one, is composed of four parts—hence the expression अन्तरिन्द्रियचतुष्केण. In *Vedānta-paribhāṣhā* i (Paṇḍit, vol. iv. p. 395) it is said—“एवं वृत्तिभेदेनैकमप्यन्तःकरणं मन इति बुद्धिरित्यहंकार इति चित्तमिति चाख्यायते । तदुक्तम् । ‘मनो बुद्धिरहंकारश्चित्तं करणमान्तरम् । संशयो निश्चयो गर्वः स्मरणं विषया इमे’ ॥” See too Sures'vara's *Pañchâkaraṇa-vārtika*, 33, 34.

Page 32. For the doctrines of the Chârvākas, see the first chapter of *Sarvadarśanasangraha*; H. H. Wilson's *Works* i. 22, ii. 87; and Colebrooke's *Essays* i. 426–30. They are also called Lokāyatikas (as in *S'āṅkarabhāṣhya* 1. 1. 1; 2. 2. 2; 3. 3. 53, 54), but Rāmatīrtha seems to limit this term to one subdivision of them. See page 141.

Page 33. The two Bauddhas referred to are supposed to represent the views of the *Yogāchâras* and *Mādhyamikas*, respectively. “Some maintain that all is void, following, as it seems, a literal interpretation of Buddha's *sūtras*. To these the designation of *Mādhyamika* is assigned by several of the commentators of the Vedānta...Other disciples of Buddha except internal sensation or intelligence (*viññāna*), and acknowledge all else to be void. They maintain the eternal existence of conscious sense alone. These are called *Yogā-*

châras." Colebrooke's *Essays*, i. 415. *Brahmasûtras* 2. 2. 28-32 are supposed to be directed against these two sects of Buddhists.

- The *Prâbhâkaras* and *Bhâtṭas* are the followers of the learned Mîmâṇsikas Prabhākara and Kumârila Bhaṭṭa. *Essays* i. 322, 329.

Page 35. स्थूलारुन्धतीन्याय. In *Vâchaspathyam* (s. v. न्याय) this is explained in language very similar to that of our commentary, and then is added—"एवं यत्रातिसूक्ष्मदुर्विज्ञेयवस्तुविज्ञानाय क्रमेण तत्समीपसमीपतरसमीपतमं वस्तु शास्त्रेण तत्तयोच्यते तत्र स्थूलारुन्धतीन्यायोऽवतरति । अयमेव केनचिदरुन्धतीप्रदर्शनन्यायत्वेनोदाह्रियते" ॥ In the same Lexicon, under अरुन्धतीदर्शनन्याय (p. 360), the following explanation is given:—"प्रथमस्थूलदर्शनेन सूक्ष्मदर्शनरूपे न्याये । 'यथारुन्धतीं दिदर्शयिषुस्तत्समीपस्थां स्थूलां ताराममुख्यां प्रथमसरुन्धतीति ग्राहयित्वा तां प्रत्याख्याय पश्चादरुन्धतीमेव ग्राहयति' शा° भा°" ॥ The passage quoted in this definition is from *S'ârîrakabhâshya* 1. 1. 8, and there is another of similar import in 1. 1. 12.

Page 36. विकार (or परिणाम) and विवर्त may be rendered 'modification' and 'illusory manifestation' respectively. The commentary gives one example of the former, viz. the transformation of milk into curds; another is that of gold into an ornament. In the former case, there is a modification of name, form, and substance; in the latter, of name and form only. The common illustration of विवर्त is that of a rope mistaken for a snake, or of nacre imagined to be silver; where, of course, there is no actual modification of any kind. On page 37, the commentator says—"अत्र वेदान्ते ब्रह्मणि प्रपञ्चभानस्य परिणामभावो नाङ्गीक्रियते", a statement which, though true of the *advaita-vâdin* school, is not true of some of the others. The *vis'ishtâdvaitavâdins*, for example, of whom Râmânuja is the great representative, hold that "whatever is presented to us by ordinary experience, viz. matter in all its various modifications and the individual souls of different classes and degrees, are essential real constituents of Brahman's nature." And

again:—"The world, with its variety of material forms of existence and individual souls, is not unreal Mâyâ, but a real part of Brahman's nature, the body investing the universal Self." Dr. Thibaut's *Translation of Vedântasûtras*, pp. xxviii and xxx. It is impossible to read the older Upanishads without seeing that this is their teaching also. For a concise explanation of the terms विवर्तवादः, परिणामवादः, आरम्भवादः &c., see *Pañchadas'â* xiii. 6-10, *Sankshepas'ârêraka* ii. 57-70, and Professor Venis' valuable note on p. 488, vol. viii of *Pandit*. The following is from Appayadikshita's *Siddhânta-les'a*, p. 10 (Vizianagram Series):—"ब्रह्मणश्चोपादानत्वमद्वितीय-कूटस्थचैतन्यरूपस्य न परमाणूनामिवारम्भकत्वरूपं न वा प्रकृतेरिव परिणामित्वरूपं किन्तु अविद्यया वियदादिप्रपञ्चरूपेण विवर्तमानत्वलक्षणम् । वस्तुनस्तत्समसत्ताकोऽन्यथाभावः परिणामः तदसमसत्ताको विवर्त इति वा कारणलक्षणोऽन्यथाभावः परिणामः तद्विलक्षणो विवर्त इति वा कारणाभिन्नं कार्यं परिणामः तदभेदं विनैव तद्वतिरेकेण दुर्वचं कार्यं विवर्त इति वा विवर्त-परिणामयोर्विवेकः" ॥

Page 37. I owe it to the *Vâchaspatyam* that I was able to trace the quotation from the *Sûtasamhitâ*; for it is given there under the word कल्पित, and ascribed to that work. The immediate context of the passage quoted, in the MS. to which I referred, is as follows:—"एकैव परमा शक्तिर्माया दुर्वदकारिणी ॥ ६ ॥ शिवस्यानन्तरूपा सा विद्यया तस्य नश्यति । या विनश्यति सा माया चिन्मात्रे परिकल्पिता ॥ ७ ॥ अधिष्ठानावशेषो हि नाशः कल्पितवस्तुनः । भावस्यैव ह्यभावत्वं नाशो भावस्य भावता ॥ ८ ॥ भावाभावस्वभावाभ्यामन्य एव हि कल्पिताः । अधिष्ठानस्य नाशो न सत्यत्वादेव सर्वदा ॥ ९ ॥"

Page 38. वाच्यार्थ and लक्ष्यार्थ. These terms are thus explained in *Sâhityadarpana* ii. 10, 11:—"अर्थो वाच्यश्च लक्ष्यश्च व्यंग्यश्चेति त्रिधा मतः । वाच्योऽर्थोऽभिधया बोध्यो लक्ष्यो लक्षणया मतः । व्यंग्यो व्यञ्जनया ताः स्युस्तिष्ठः शब्दस्य शक्तयः" ॥ This is translated by Dr. Ballantyne as follows:—"The meaning [that may belong to a word] is held to be threefold, namely Express, Indicated, and Suggested. The Express meaning is that conveyed to the understanding by the [word's] Denotation; the [meaning]

Indicated is held to be conveyed by the [word's] Suggestion.
Let these be the three powers of a word."

Page 39. अथ महावाक्यार्थः । There are said to be twelve of these 'great sentences,' and their importance in the eyes of the *Vedāntin* may be judged from the statement of *Sankshepa-s'ârîraka* iii. 303—"विना महावाक्यमतो न कश्चित्पुमांसमद्वैतमवैति जन्तुः" । The *Mahāvâkyavivarana* professes to give them all; but my MS., a copy of that in the Tanjore Library (Dr. Burnell's Catalogue, p. 91), gives only eleven. They are as under:—तत्त्वमसि । अहं ब्रह्मास्मि । अयमात्मा ब्रह्म । एष त आत्मान्तर्याम्यमृतः । स यश्चायं पुरुषे यश्चासावादित्ये स एकः । प्रज्ञा प्रतिष्ठा प्रज्ञानं ब्रह्म । विज्ञानमानन्दं ब्रह्म । सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म । स एवमेव पुरुषो ब्रह्म । सर्वं खल्विदं ब्रह्म । एकमेवाद्वितीयम् । The same list is given in the *Mahāvâkyârthadarpana* (Burnell's Catalogue, p. 94); but as printed in the Catalogue, the twelve are made up by trisecting No. 5 (*Tait. Upanishad* 2. 8. 1), and uniting Nos. 6 and 7 (*Aitareya* 5. 3, and *Bṛihadâraṇyaka* 3. 9. 28)! I have also a copy of a *Mahāvâkyavivarana* printed in the Jagadîs'vara Press, Bombay, in 1883; but it is a totally different work from that referred to above, and consists of a lengthy exposition of four only of the great sentences. It probably corresponds with No. Lxxxvi, p. 94 of Burnell's List.

— The quotation from Sures'vara's *Naishkarmyasiddhi* is found also in the fifth Book of his *Bṛihadâraṇyakopanishadbhâshyavârtika*; and, slightly modified to suit the Âryâ metre, in S'ankara's (?) *Svâtmanirûpana*.

Page 41. भागलक्षणा. This is otherwise called जहदजहल्लक्षणा, under which word the *Vâchaspatyam* (p. 3081) has the following:—"वाच्यार्थैकदेशत्यागेनैकदेशवृत्तौ लक्षणायाम् । यथा सोऽयं देवदत्त इत्यत्र तत्कालैतत्कालरूपार्थत्यागेन केवलदेवदत्तमात्रार्थबोधनाद्वाच्यार्थैकदेशवृत्तिता । एवं तत्त्वमसीतिवाक्ये विरुद्धसर्वज्ञत्वालपज्ञत्वार्थत्यागेन चैतन्यमात्रबोधनात्तथात्वम्" ॥ This combined form, and the two varieties of which it is a combination, are explained in the fourth chapter of *Vedântaparibhâshâ*; for which, with Prof.

Venis' translation, see *Pandit*, vol. vi, pp. 217-220. See also a long note on pages 92-94 of my *Manual of Hindu Pantheism*.

Page 42. वाक्यार्थ is used here and on subsequent pages as a synonym of वाच्यार्थ.

Page 43. "संसर्गो वा &c." This verse of the *Pañchadas'ê*, and six others in the immediate context, are found also in the *Vākyaavritti*, a work which Dr. Hall positively, and Dr. Burnell doubtfully, attributes to S'ankara. My manuscript is a copy of No. 6495 in the Tanjore Library (p. 91 of Catalogue), and consists of 55 (not 52) verses with a commentary. If it is really the work of S'ankara, it must be the original source of the above verses, as it is of that in the sixth line of the commentary—"मानान्तरविरोधे तु &c.;" As regards this verse, its reading agrees with that of MSS. CKL in the first line; whilst the latter half of the second line reads ग्रन्थीति-लक्षणेच्यते. So, too, in the commentary on *Chitsukhê* i. 29 (*Pandit*, vol. v. p. 202) where it also occurs. But compare *Srâtmanirûpana*, 32—"मानान्तरोपरोधे मुख्यार्थस्यापरिग्रहे जाते । मुख्यविनाकृतेऽर्थे वा वृत्तिः सैव लक्षणा प्रोक्ता" ॥ It may not be out of place to note here that in the *tîkā* on verse 45 of the *Vākyaavritti*, reference seems to be made to a *Bṛihadvākyaavritti*. The closing words of that verse are "तथा व्याख्यातमादरात्," on which the commentator says "व्याख्यातं बृहत्यां वाक्यवृत्ताविति शेषः" ।

— जहल्लक्षणा. See above on भागलक्षणा.

Page 44. भागान्तरमपि परित्यज्य. Dr. Ballantyne translates in accordance with this reading though, in common with all succeeding editors, he reads भागान्तरमपरित्यज्य. His translation is as follows:—"In this sentence, on the other hand, coherence is not to be arrived at by our supposing the terms to be 'indicatory with the relinquishment of their own primary meaning,' because, since there is only a partial incompatibility between the things denoted in the sentence which asserts the

identity of the invisible Soul and of the Soul visible [as embodied], it would not be fit that, *abandoning the residue of the meaning*, there should be indicated something else." The italics are mine.

Page 45. अजहलक्षणा. See above on भागलक्षणा.

Page 48. चित्तवृत्तिरुदेति. The following explanation of this operation is given in *Vedântaparibhâshâ* i. "यथा तडागोदकं छिद्रा-
न्निर्गत्य कुल्यात्मना केदारान्प्रविश्य तद्वदेव चतुष्कोणाद्याकारं भवति तथा
तैजसमन्तःकरणमपि चक्षुरादिद्वारा घटादिविषयदेशं गत्वा घटादिविषया-
कारेण परिणमते स एव परिणामो वृत्तिरित्युच्यते" । For Prof. Venis' translation of this passage, and helpful notes thereon, see *Pandit*, vol. iv. pp. 341-3. See also page 105 of my *Manual of Hindu Pantheism*.

Page 51. The quotation in the first line is a portion of that on the preceding page.

Page 52. The *Bṛihatsamhitâ* referred to in the footnote is not the astrological work of Varâhamihira; but may possibly be that on philosophy, or Dharma, to which reference is made in the abridged St. Petersburg Lexicon. In the list of Law books given in Dr. Bühler's Catalogue of MSS. in Gujarât, there is a *Bṛihatsamhitâ* attributed to Vyâsa.

Page 54. The quotation from *Chhândogya* 6. 1. 4 is one of those which go to prove that the ancient philosophers held Brahma to be the *material* cause of the world; a fact which is clearly recognized in *Brahmasûtras* 1. 4. 23-27. Notice especially *sûtra* 26, where the term *parinâma* is used.

Page 55. विजातीय°. The reading given in the text is that of all my manuscripts; but Drs. Ballantyne and Böhtlingk read विजातीय . . वस्तुनि तदाकाराकारिताया बुद्धेः सजातीय°.

— समाधिः । Râmatîrtha points out (p. 158) that the two varieties of *samâdhi* correspond with those termed सम्प्रज्ञात and असम्प्रज्ञात in the Yoga; for which see Dr. Râjendralâl Mitra's translation of *Aphorisms of Yoga* (Bib. Indica) pp. 17-24.

- दग्धपटन्याय. This maxim is thus explained in *Vâchaspatyam* (s. v. न्याय) — “दग्धपत्रन्यायः पत्रस्य दग्धत्वेऽपि यथा पूर्वाकारेणावस्थानं गृह्यते एवं यत्र वस्तुनो दाहेऽपि तदाकारप्रतीतिस्तत्रास्य प्रवृत्तिरेवं दग्धपटन्यायोऽप्येवंविधः” ।

Page 58. The statement here, in text and commentary, as to the non-existence of the *vr̥tti* in sound sleep, seems to be in opposition to that in Section 8, where it is said that *Îs'vara* and *Prâjna* experience pleasure during sound sleep, “*ajnâna-vr̥ttibhih*.” This, too, is the doctrine of the Yoga, as will be seen from Aphorisms i. 10, 11 (and commentary), where *निद्रा* is clearly synonymous with *सुषुप्ति*.

- यमनियमासन°. For an excellent popular description of these accessories to *nirvikalpakasamâdhi*, in the Yoga System from which the definitions are taken, see Sub. Asst. Surgeon Paul's *Treatise on Yoga Philosophy* (2nd ed. Benares, 1882). *Khecharîmudrâ*, *mûlabandha*, the varieties of *kumbhaka* and *âsana*, and other interesting practices of Yogins, are there clearly explained. See also Translation of *Sarvadarśanasangraha* (Trübner's Oriental Series), *Hathayoga-pradîpikâ* (Nirṇaya-sâgara Press, Bombay, 1889), and the last chapter of *S'ârâdâtîlaka* (Benares).

- The पद्मचक्र of the commentary (line 12) is a set of six mystical circles on the body, in the region of the *sushumṇâ*, and is here said to consist of स्वाधिष्ठान, मणिपूर, अनाहत, विशुद्ध, आज्ञा, and निर्वाण. I can find no authority, however, for regarding the last-mentioned as a *chakra*. Under the word चक्र, the St. Petersburg and Prof. Monier Williams' Lexicons, and the *Vâchaspatyam*, give the first place to मूलाधार and exclude निर्वाण altogether. So, also, the *Tantrasâra* (p. 130 a of Benares edition) in its description of तारापूजा. In the *Gorakshas'ataka*, too, आधार, as it is there called, comes first. According to the *Vâchaspatyam* (s. v. मूलाधार), the *mûlâdhâra* is one of the circles, and also a triangular space which it describes thus:—“नाभिलिङ्गयोर्मध्ये तस्य हि शरीरस्य सक-

लनाडीनां मूलस्थानत्वात्तथात्वम् । 'मूलाधारे त्रिकोणाख्य इच्छाज्ञानक्रिया-
त्मके । मध्ये स्वयम्भुलिङ्गं तु कोटिसूर्यसमग्रभं' इत्युक्तलक्षणे त्रिकोणाकारे
तत्रोक्ते" । *Nirvāṇa* is described in the same Lexicon as a
mantra, and an explanatory passage is cited from the *Āga-
mavilāsatāntra*, a portion of which is as follows:—"कुलुकां
मूर्ध्नि सञ्जप्य हृदि सेतुं विचिन्तयेत् । महासेतुं विशुद्धे तु षोडशारेसमुद्धरेत् ।
मणिपूरे तु निर्वाणं महाकुण्डलिनीमधः" ॥ Then follows a descrip-
tion of the *mantra*.

Page 59. Line 22. I cannot trace the verse "संसारमेव &c.," but
the next couplet "प्रत्यग्विदिपासिच्चै &c." is found in the In-
troduitory chapter to Sures'vara's *vārtika* on *Bṛihadāra-
ṇyakopaniṣadbhāṣya*, verse 14.

— पञ्चस्वस्तिकादीनि. The following *āsanas* are named in Sure-
s'vara's *Mānasollāsa* ix. 24-26. "स्वस्तिकं गोमुखं पञ्चं हंसाख्यं
ब्रह्मनामकम् । नृसिंहं गरुडं कूर्मं नागाख्यं वैद्युतासनम् । वीरं मयूरवज्राख्यं
सिद्धाख्यं रौद्रमासनम् । योन्यासनं विदुः शाक्तं पूर्वपश्चिमतानकम् । निराल-
म्बनयोगस्य निरालम्बनमासने" ॥

Page 63. पञ्च भूमिकाः । See Bhojadeva's commentary on *Yoga-
sūtra* i. 2.

Page 65. जीवन्मुक्तः । For a full description of this state, read
Yogavāsishṭha 5. 77; also *Jīvanmuktiviveka* (Ānandās'rama
Series).

— सञ्चितकर्म 'accumulated works', that is, the works of past
lives, which are stored up, and will bring about future births.
On page 66, two other kinds are mentioned, namely क्रिय-
माणानि or 'current', and आरब्धफलानि or 'fructescent,' the
latter being that portion of the accumulated works which has
brought about the present existence and will influence it
until its close. Works are recognized by all the schools of
philosophy as the cause of transmigration, and मोक्ष is simply
deliverance from the effects of them. The permanence of
these effects is set forth in *Mahābhārata* iii. 13868—"यत्तेन
किञ्चिद्धि कृतं हि कर्म तदश्रुते नास्ति कृतस्य नाशः" । The Vedānta
teaches that the knowledge of Brahma entirely destroys the

granary of accumulated works and renders current ones inoperative in the future; but the fructescent works must be exhausted before the *Jīvanmukta* is completely free. This latter fact is clearly stated in *Vivekachūḍāmaṇi* 453—“ज्ञानोदयात्पुराणवर्धं कर्म ज्ञानान्न नश्यति । अदत्त्वा स्वफलं लक्ष्यमुद्दिश्योत्सृष्टवान्” ॥ Read the *bhāṣya* on *Brahmasūtras* 4. 1. 13-19, *Saṅkshepas'ārîraka* iv. 45, and *Bṛih. vârtika* p. 737.

Page 66. With the quotation from *Upades'asâhasrî*, compare that from *Yogavâsishṭha* on page 163.

— For दग्धपटन्याय see page 185.

Page 67. “बुद्धाद्वैतसत्त्वस्य &c.” The rendering of the third line here quoted has always been a difficulty, inasmuch as it has generally been supposed to be connected with the couplet preceding it. I traced the latter some years ago, but found the source of the former only last year. It forms the second line of the verse. The whole verse, and the commentary, stand thus:—

“यो वेदालुप्तद्रष्टृत्वमात्मनोऽकर्तृतां तथा ।

ब्रह्मवित्त्वं तथा मुक्त्वा स आत्मज्ञो न चेतरोः” ॥

“एवं श्रुत्युपदेशात्सर्वत्र सर्वदाद्वयमात्मानमनुसन्धानस्यापि ब्रह्मविदहमस्मीत्यभिमानात्स्यात्सर्वविशेषत्वमित्यत आह यो वेदेति । ब्रह्मवित्त्वं मुक्त्वा ब्रह्मविदहमस्मीत्यभिमानं त्यक्त्वा यथा श्रुत्युक्तं तथात्मनोऽलुप्तचिन्मात्रतया द्रष्टृत्वं तथाकर्तृतां च वेद स आत्मज्ञ आत्मतत्त्वब्रह्मविन्न चेतरो योऽभिमानलेशमपि भजत इत्यर्थः” ॥

It is no wonder, then, that scholars have found it difficult to make the two quotations fit together, since the second one has no connection whatever with the first and is incomplete without its immediate context. The first translator was Dr. Ballantyne, who rendered the third line thus—“ [Well, the difference consists in] the knowledge of God. So, such a one [as knows God—and not the dog, who knows nothing of the truth—] being liberated, is, and no one else is, the knower of Soul.” This is, of course, entirely wrong—to say nothing of

the misrendering of Brahma by God. Dr. Böhlingk's is very similar, namely—"Die Kenntniss des Brahman. Wer auf diese Weise erlöst wurde, der und kein Anderer ist ein Kenner der Seele." My own rendering, also incorrect, was—"Except the fact of knowing Brahma, there is no difference; the one knows the self, and the other [the dog] does not;" but I would invite attention to the remarks on page 127 of the 3rd edition of my translation, which was published in 1891. The third line is quoted by Vidyâranya in his *Jîvan-muktiviveka* (p. 47 of Ânandâs'rama edition) by way of warning the knower of Brahma against conceit (*vidyâmada*); but it is difficult to account for its abrupt insertion by Sadânanda, and it would be better to omit it, as Râmatîrtha appears to have done.

Page 68. Regarding the *Paramârthasâra*, see below.

Page 70. The quotation "न निरोधः &c." is found also in *Viveka-chûḍâmanî*, where, as well as in Gaudapâda's *Kârikâs*, the reading is बद्धः, not बन्धः as in my manuscripts. The sentiment contained in these lines is very common in Vedantic writings—as, for example, in *Yogavâsishṭha* 4. 38. 22—"न बन्धोऽस्ति न मोक्षोऽस्ति नाबन्धोऽस्ति न बन्धनम् । अग्रबोधादिदं दुःखं प्रबोधात्प्रविलीयते" ॥

Page 71. The reading समवलीयन्ते is frequently met with in this favourite quotation, though unsupported by either of the recensions of the *Bṛihadâraṇyaka*. As a further comment, on the words "विमुक्तश्च विमुच्यते," read a portion of *Vedânta-paribhâshâ* viii (Pandit, vol vii. pp. 464-66).

— Line 18. I traced the quotation from S'eshâ by the help of Dr. Hall's *Index*, which mentions a Vedantic work styled *Paramârthasâra* ascribed to S'eshanâga. There is no manuscript of it in the India Office Library, but my friend Dr. Rost lent me a copy which was printed in Lucknow in 1876, and I found in it the verse I was in search of, and also that on page 68. The work consists of 88. âryâ verses, the closing one

being as follows—“वेदान्तशास्त्रमखिलं विलोक्य शेषस्तु जगदाधारः ।
आर्यापञ्चाशीत्या वदन्ध परमार्थसारमिदम्” ॥ The title-page of this
edition erroneously attributes it to S'ankara. In verse 78,
instead of our “लिप्यते मनुजः,” the reading there is “स्पृश्यते
विमलः;” and, in verse 82, the second line is “ज्ञानी समकालमुक्तः
केवल्यं यातीह विगतशोकः । This latter verse is quoted also in
the second chapter of *Jīvanmuktivivēka*, and ascribed to
S'ēsha.

Page 75. Line 19. अविद्याध्यस्तः । For a long disquisition on अ-
ध्यास्त see the opening part of *Brahmasūtrabhāṣya*.

— The *Taittirīyopanishadbhāṣyavārtika* referred to in the
foot-note is the edition published in the Ānandās'rama Series,
Poona, in 1889. It has the commentary of Ānandajñāna.

Page 78. The *Āpastambasūtras* quoted from are the *Dharma-
sūtras*, published by Dr. Bühler, in Bombay. A new edition
has recently appeared, and there is a translation of them, by
the same scholar, in vol. ii. of *Sacred Books of the East*.

Page 81. Footnote. Bhartṛihari's *Vākya-padārtha* consists of
three *kāṇḍas*. The first and second, published in the
Benares Sanskrit Series, do not contain the passage in
question; and my learned friend Dr. Kielhorn assures me
that it does not occur in the third. It is also quoted by
Jñānottama, in his commentary on *Naiṣkarmyasiddhi* i. 1,
but without allusion to its source.

Page 83. “जरया वा &c.” This quotation is from *S'atapatha* 12.
4. 1. 1, where, however, the reading is मुच्यते. It is cited in
Brahmasūtrabhāṣya 3. 4. 7, from which Rāmatīrtha prob-
ably took it.

— “किमर्था वयमध्वेष्यामहे &c.” 1. This also is quoted in *Brahma-
sūtrabhāṣya* 3. 4. 9.

— “ये प्रजामीषिरे” । Rāmatīrtha most likely took this from the
bhāṣya on *Chhândogya* 5. 10. 1, where it is quoted thus:—
“तथा च पौराणिकाः । ये प्रजामीषिरेऽधीरास्ते श्मशानानि भेजिरे । ये प्रजां
नेपिरे धीरास्तेऽमृतत्वं हि भेजिर इत्याहुः” । The same thing is re-

ferred to in *Āpastambadharmasūtras* 2. 9. 23. 3-5; “अथ पुराणे श्लोकावुदारहन्ति । अष्टाशीति सहस्राणि ये प्रजामीपिर ऋषयः । दक्षिणेनार्यम्णः पन्थानं ते श्मशानानि भेजिरे । अष्टाशीतिसहस्राणि ये प्रजां नेपिर ऋषयः । उत्तरेणार्यम्णः पन्थानं तेऽमृतत्वं हि कल्पते” ॥ There are passages of similar import in *Vāyu Purāṇa* 50. 213, 219; and *Matsya Purāṇa* 123. 101 &c. I am indebted to my friend Dr. Bühler for these two references to the Purāṇas, and for that to the Upanishad.

Page 84. I am unable to trace the quotation “ब्राह्मणेन षडङ्गो वेदः &c.,” but it looks as if it came from some *dharmaśūtra*. It is quoted in the *Mahābhāṣya* (p. 1.) and reproduced on page 113 of Prof. Max Müller’s *Ancient Sanskrit Literature* as a Vedic passage, but no hint is given as to its source.

— Line 22. आध्यात्मिकादिदुःखत्रयं । The दुःखत्रयं is referred to in *Sāṅkhyakārikā* 1, on which Vāchaspatimis’ra remarks as follows:—“दुःखानां त्रयं दुःखत्रयं तत्त्वतु आध्यात्मिकमाधिभौतिकमाधिदैविकं च । तत्राध्यात्मिकं द्विविधं शारीरं मानसं च । शारीरं वातपित्तश्लेष्मणां वैषम्यनिमित्तं मानसं कामक्रोधलोभमोहभयेर्ष्याविषादविषयविशेषादर्शननिबन्धनम् । सर्वं चैतदान्तरोपायसाध्यत्वादाध्यात्मिकं दुःखम् &c.”

Page 85. “अकुर्वन्विहितं कर्म &c.” There is no reasonable room for doubt that Rāmatīrtha took this, and the two succeeding excerpts, direct from Ānandagiri’s *tīkā* on the opening part of *Tait-Up-Bhāṣya*. Not only so, but the whole of the substance of the discussion on नित्यकर्माणि, and, in some cases, entire passages in it, are taken from that source and from the same writer’s commentary on Sures’vara’s *Tait-bhāṣya-vārtika* 1. 19-22. The reading “नरः पतनमृच्छति,” which is also found in this verse as quoted by Ānandagiri, looks as if it had been imported from *Yājñavalkya-smṛiti* iii. 219, where we read—“विहितस्यानुष्ठानान्निन्दितस्य च सेवनात् । अनिग्रहा-
च्चेन्द्रियाणां नरः पतनमृच्छति” ॥

Page 86. “नित्यानामक्रिया &c.” The greater part of this page is taken bodily from Ānandagiri on *Taittirīya-bhāṣya*, and on *Tait-bhāṣyavārtika* i. 21, 22. The quotation “विचिकित्स-
ञ्छ्रोत्रियः” is from the former source.

Page 87. पञ्चमहायज्ञादि. See *Manu* iii. 69-71, where they are enumerated; also *S'atapatha* 11. 5. 6.

Page 88. उपरागज्ञानादि. See *Vâchaspatyam* (s. v. उपराग) where there is an extract from *Puras'charanachandrikâ* commencing thus:—“चन्द्रसूर्योपरागे च ज्ञात्वा प्रयतमानसः । स्पर्शादिसोक्षपर्यन्तं जपेन्मन्त्रं समाहितः” ॥

— वाजिनां &c. This is a name of the followers of the White Yajur Veda. A more common title is वाजसनेयिनः, the followers of वाजसनेय a name given to Yājnyavalkya, a disciple of the sun (वाजसनि). The etymology of this last word is said to be “वाजस्य अन्नस्य सनिर्दानं येन”, but that is probably fanciful. *Āgnirahasya* is the name of the tenth *kāṇḍa* of the *S'atapatha*.

— “नित्यनैमित्तिकैरेव &c.” I have searched far and wide for this quotation, but all in vain. The verse is cited in full on page 233 of *Advaitabrahmasiddhi* (Bib. Indica), and the second line stands thus “ज्ञानं च विमलीकुर्वन्न्यासेन च पाचयन्” । For the thought immediately preceding the quotation, see *Brahmasūtrabhāṣya* 4. 1. 18.

Page 89. Line 19. This sentence is from the same *bhāṣya* on 3. 4. 27.

Page 90. खादिरादिवत्संयोगपृथक्त्व° । See Jaimini 4. 3. 5 and *bhāṣya* thereon. The two-fold use of *khādīra*, for sacrificial posts and as medicine &c., is mentioned in *Brahmasūtrabhāṣya* 3. 4. 33, as follows:—“यथैकस्यापि खादिरस्य नित्येन संयोगेन क्रत्वर्थत्वं अनित्येन संयोगेन पुरुषार्थत्वं तद्वत्” । See Ānandagiri on this, in Ānandās'rama edition.

— “कषायपक्तिः &c.” Works are here said to destroy passion. This passage is quoted in part in *Vedāntaparibhāṣā* vii. See too *Mokshadharma* 245. 3, and the context of the same quotation in *Bṛih. Ār. Vārtika* 1. 4. 1586 (page 747 of Ānandās'rama edition).

— “तद्यथात्रे फलार्थे निमित्ते &c.” In citing this passage, writers almost invariably change निमित्ते into निमित्ते or निर्मिते, both of

which are wrong. The scholiast on the *vārtika* passage quoted in the foot-note explains the word thus—“निमित्ते निहिते रोपिते,” a meaning which it would be impossible to get out of the other two forms. The root is मि क्षेपे. Rāmatīrtha most probably took the quotation from *Brahmasūtrabhāṣya* 4. 3. 14, where it stands in a context of similar import. I am indebted to my friend Prof. Bühler for this reference.

Page 91. “विद्यया तदारोहन्ति &c.” This is quoted in *Brahmasūtrabhāṣya* 3. 3. 31, to which Rāmatīrtha refers in the next line, and again in Sūtra 52.

— गुणोपसंहारपाद appears to be the name given to the third *pāda* of the third chapter. See especially *sūtra* 5, and Sāyana's *adhyikarānamālā* thereon.

Page 92. “आभूतसंप्लवं स्थानं &c.” This quotation, together with the three preceding ones and much of the preceding matter, came from the *bhāṣya* on *Chhândogya* 5. 10. 1. Another reading for भाष्यते is भाव्यते.

— आपेक्षिक ‘relative’; आत्यन्तिक ‘absolute.’

Page 93. नष्टाश्वदग्धरथन्याय. “The Vedic text ‘The world of progenitors is attained by works’ can be explained according to the analogy of two men, of whom the horses of the one are lost and the chariot of the other burnt [for the horses of the latter may be yoked to the car of the former, and they may travel together; and, in like manner, constant and occasional works, though no special result has been recorded of them, may supply a cause for the attainment of the world of the progenitors, which requires some special works as a condition].” *The Pandit* for May 1872 (page 304). See also *Vâchhaspatyam*, under न्याय, and *Brih. Âr. vārtika* p. 893.

— प्रतीकोपासन. For the results of this, see *Brahmasūtrabhāṣya* 4. 1. 4 and 4. 3. 15.

— न स्थास्यतीति &c. “The eternal is that which is incompatible with the popular and scriptural expression ‘it will not endure.’” P (trans).

Page 94. “विमतोऽचेतनवर्गोऽनित्यो विभक्तवान्,” See *Brahmasūtra-bhāṣya* 2. 3. 7, 17.

Page 97. “प्रवृत्तिक्षणो योगः &c.” This couplet appears three times in Sures'vara's *Bṛih. ōr. vārtika*, but without acknowledgment. I thought at first it was his own.

Page 98. गुणोपसंहारन्याय ‘the principle of collecting together attributes from other sources’. For this, see *Brahmasūtra-bhāṣya* 3. 3. 7 (closing portion), and 3. 3. 19, 20, 26, 58. See also the Note on “ज्ञान्तो दान्तः” (page 171).

— “श्रद्धावित्तः”. Sures'vara has the following verse on this word in his *Bṛihad. vārtika* 6. 4:—“श्रद्धैव वित्तमस्येति नान्यदस्य यतन्तः । श्रद्धावित्तोऽयमित्युक्तः सन्यासे सर्वकर्मणाम्” ॥

Page 101. Line 4. न प्रधानादि । The greater part of the first and part of the second chapter of the *Brahmasūtrabhāṣya*, are devoted to the disproof of the claims of the *Sāṅkhyas* as to Pradhāna being the cause of the world.

Page 103. Line 9. क्वचिदृष्टपूर्वस्य &c. Compare S'ankara's definition of अध्यास in opening part of *Brahmasūtrabhāṣya* कोऽयमध्यासो नामेति । उच्यते । स्मृतिरूपः परत्र पूर्वदृष्टावभासः ।”

— “अध्यस्यते &c.” For the reference to this verse, I am indebted to my friend Mr. K. B. Pāṭhak, of the Deccan College.

Page 106. Last line. For the sixth means of right knowledge, namely ‘non-perception,’ see *Vedāntaparibhāṣā*, chap. v (*The Paṇḍit*, vol. vii, page 318), and translation of *Sarva-dars'anasangraha*, page 68.

Page 107. “अविद्याया अविद्यात्वं &c.” All my MSS., and one of the *Vārtika*, read thus in first line; but the recently published edition of the latter has अविद्याया अविद्यात्वे. The second line, however, differs considerably from that given by Rāmatīrtha. In the Ānandās'rama edition it reads “मानावा-त्तासहिष्णुत्वमसाधारणमिष्यते,” but in *Advaitabrahmasiddhi*, where it is also quoted (p. 287), the reading is “प्रमाणाद्यस-हिष्णुत्वमसाधारणमिष्यते.”

Page 110. कृतनाशाकृताभ्यागमप्रसङ्गः । The expression अकृताभ्याग-
मप्रसङ्ग occurs in *Brahmasūtrabhāṣya* 2. 1. 36, and in 2. 3.
41. Ānandagiri explains it thus:—“अकृतेति । अनुष्ठिते कर्मणि
फलप्राप्तौ विधिनिषेधशास्त्रानर्थक्यमिति भावः” । Dr. Thibaut renders
it “the doctrine of rewards and punishments being allotted
without reference to previous good or bad actions.” In 3. 2.
9 we have the double expression अकृताभ्यागमकृतविप्रणाशौ.

Page 111. “जीवाश्रया &c.” The second line of the verse is “त-
द्विरुद्धमिदं वाक्यमात्मा त्वज्ञानगोचरः” । Prof. A. Venis translates
it thus:—“Knowers of the truth maintain that Nescience has
jīva as its locus and Brahman as its object. Opposed to this
is the declaration that the Self (*jīva*) is an object for
Nescience.”

Page 112. “तरत्यविद्यां वितर्ता.” Having been unable to trace
this quotation, I cannot say whether it is part of a verse or
not. A couplet quoted on page 195 of *Advaitabrahma-
siddhi* stands thus:—“तरत्यविद्यां वितर्तां हृदि यस्मिन्निवेशिते । योगी
मायाममेयां यत्तस्मै ज्ञानात्मने नमः” ॥

Page 113. Line 2. सत्कार्यवाद ‘the doctrine of the prior existence
of an effect in its cause,’ as maintained by Vedāntins. The
opposite view is termed असत्कार्यवाद. For the former, see
Brahmasūtrabhāṣya 2. 1. 7, and for the latter 2. 1. 10. See
too *Vāchaspatyam*, s. v. उत्पत्ति.

Page 114. प्रायेणाज्ञः प्राज्ञः । See page 174.

Page 117. “प्रकृतिश्च &c.” This important sūtra teaches that
Brahma is not only the efficient but also the *material* cause
of the universe ; and even S’ankara explains it in this sense. His
concluding words are “तस्मादधिष्ठात्रन्तराभावादात्मनः कर्तृत्वमुपादा-
नान्तराभावाच्च प्रकृतित्वम्”

— Line 10. प्रत्यनुमान ‘contrary conclusion.’ The term is thus
defined in the *Vāchaspatyam*—“प्रतीपानुमाने । यथा पर्वतो वह्नि-
मान्धूमत्वादिति वादिनोक्ते पर्वतो वह्नयभावमान्पाषाणमयत्वादिति प्रतिवा-
दिनः प्रतिपक्षानुमानम्” ॥

— Line 11, 14, 15. आश्रयासिद्धः, स्वरूपासिद्धः, and व्याप्यत्वासिद्धः.

These three forms of fallacy are thus explained in the *Tarka-saṅgraha*:—“असिद्धस्त्रिविध आश्रयासिद्धः स्वरूपासिद्धो व्याप्यत्वासिद्धश्चेति । आश्रयासिद्धो यथा गगनारविन्दं सुरभ्यरविन्दत्वात्सरोजारविन्दवत् । अत्र गगनारविन्दमाश्रयः स च नास्त्येव ॥ स्वरूपासिद्धो यथा शब्दो गुणश्चाक्षुषत्वात् । अत्र चाक्षुषत्वं शब्दे नास्ति शब्दस्य श्रावणत्वात् ॥ सोपाधिको हेतुर्व्याप्यत्वासिद्धः । साध्यव्यापकत्वे सति साधनाव्यापक उपाधिः” ॥ For translation, see Dr. Ballantyne's second edition (1852).

Page 119. प्रत्यनुमानवाधिकाः । For प्रत्यनुमान see above.

— Line 4. विशेषास्तावत्सामान्ये कल्पिताः । In *Brahmasūtrabhāṣya* 2. 3. 9 we read “सामान्याद्विशेषा उत्पद्यमाना दृश्यन्ते मृदादेर्वृदादयो न तु विशेषेभ्यः सामान्यम्” ।

Page 120. Line 7. वियदधिकरण is *Brahmasūtra* 2. 3. 1-7. It discusses the question as to whether *ākāśa* is eternal or produced: and decides in favor of the latter.

— प्रधानाण्वादिवादा निरस्ताः । For the confutation of the Sāṅkhya and atomic theories see *Brahmasūtrabhāṣya* 2. 2. 1-17, from which (and from 2. 1. 29) many of the expressions on this page have been taken.

Page 121. “यदस्ति यद्भाति &c.” I looked through the *Yogavāsishtā*, and elsewhere, for this quotation, but failed to trace it.

Page 122. पुर्यष्टकं । This signifies the eight constituents of the elementary or subtle body which envelops the soul on its leaving the gross body. Kullūka, in his comment on *Manu* i. 56, explains it thus:—“पुर्यष्टकशब्देन भूतादीन्यष्टाबुध्यन्ते । तदुक्तं सनन्देन । ‘भूतेन्द्रियमनोबुद्धिवासनाकर्मवायवः । अविद्या चाष्टकं प्रोक्तं पुर्यष्टमृपिसत्तमैः’ । ब्रह्मपुराणेऽप्युक्तम् । ‘पुर्यष्टकेन लिङ्गेन प्राणाद्येन स युज्यते । तेन बद्धस्य वै बन्धो मोक्षो मुक्तस्य तेन तु’” ॥ In the *bhāṣya* on *Brahmasūtra* 3. 1. 1, S'ankara says “जीवो मुख्यप्राणसचिवः सेन्द्रियः समनस्कोऽविद्याकर्मपूर्वप्रज्ञापरिग्रहः पूर्वदेहं विहाय देहान्तरं प्रपद्यते.” Sures'vara uses काम in the place of the वासना of Sananda and of the पूर्वप्रज्ञा of S'ankara; and includes the four divisions of अन्तःकरण instead of two. In both these particulars, he is followed by Govindānanda in his comment on *Brahmasūtrabhāṣya* 2. 4. 6, where, also, S'ankara quotes the verse cited above from the *Brahma Purāṇa*.

— पञ्चीकरणवार्तिक is Sures'vara's work, in 64 verses, explanatory of S'ankara's *Pañchākarana* from which we have a quotation on page 139.

Page 123. इन्द्रियाण्याहंकारिकाणि । For this see *Sāṅkhyakārikā* 22-26.

Page 125. उत्क्रान्तिगत्यागतिश्रुति°. These, as given in *Brahmasūtrabhāṣya* 2. 3. 19, are *Kaush.* 3. 3; 1. 1; *Bṛih* 4. 4. 6.

— विलान्निर्गच्छन्तः &c. See *Brahmasūtrabhāṣya* 2. 4. 7.

Page 126. हृदि प्राण इत्यभिधानात् । The expression हृदि प्राणः occurs in *Brahma Upanishad*, 2; but as Rāmatīrtha does not give it as a Vedic quotation I have not put it in inverted commas.

Page 129. मध्यप्रदीपन्याय. This is synonymous with देहलीदीपन्याय and मध्यमणिन्याय, for which see *The Pandit* for Dec. 1867.

Page 130. “कुरुषु &c.” This curious quotation, together with the entire argument, is from *Brahmasūtrabhāṣya* 3. 2. 3. I can trace it no further.

Page 132. अष्टका is described in *Ās'val-Grihyasūtra* 2. 4, the first sūtra of which is—“हेमन्तशिशिरयोश्चतुर्णामपरपक्षाणामष्टमीष्वष्टकाः” । See also *S'āṅkhāyana-grihya* 3. 12, and Prof. Oldenberg's translation of both passages in vol. xxix of *Sacred Books of the East*.

— अर्धजरतीय. This *nyāya* is found in *Brahmasūtrabhāṣya* 1. 1. 19, and 1. 2. 8. Its general idea seems to be that a thing must be taken in its entirety or not at all. You cannot take half a fowl for cooking, and leave the other to lay eggs! Ānandagiri says—“न हि कुक्कुटादेरेकदेशो भोगाय पच्यत एकदेशस्तु प्रसवाय कल्प्यते विरोधात्,” and Govindānanda—“अर्धं मुखमात्रं जरत्या वृद्धायाः कामयते नाङ्गानीति सोऽयमर्धजरतीयन्यायः” । See also *Vāchaspatyam* (p. 374) where there are extracts from *Sarvadars'anasangraha*, the *Chhândogyabhāṣya*, and the *Bṛihadâraṇyakabhāṣya*.

Page 133. “आकाशस्य &c.” One would have expected to find this quotation in the *bhāṣya* on *Chhândogyā* 6. 3, but it is not there, nor in that on *Brahmasūtras* 2. 4. 20-22.

Page 134. प्रत्यक्षाप्रत्यक्षवृत्तेः । This refers to *Vais'eshikasûtra* 4. 2. 2, namely, “प्रत्यक्षाप्रत्यक्षाणां संयोगस्याप्रत्यक्षत्वात्पञ्चात्मकं न विद्यते,” which Prof. Gough renders “the body is not composed of the five elements, for the conjunction of things perceptible and imperceptible is imperceptible.”

Page 135. आरंभवादः. This is the doctrine of the Vais'eshikas, or *asatkâryavâdins*, who hold that “an effect is an entity entirely different from its cause, because it has had a beginning (*ârambha*), i. e. it was non-existent (*asat*) previous to its production; the piece of canvas is distinct from and did not previously exist in the threads, its material cause.” (*The Pandit*, vol. viii. p. 488.) It is alluded to also in *Sankshepas'ârîraka* ii. 63.

Page 136. तद्गुणसंविज्ञानो बहुव्रीहिः । The following note in Ballantyne's *Laghu Kaumudî*, p. 173 (3rd ed.) makes this very clear. “Among *Bahuvrîhi* compounds, the Sanskrit grammarians distinguish those denoting that of which the matters implied in the name are perceived along with the thing itself (*tadgunasamvijnâna*) from those denoting what is otherwise (*atatadgunasamvijnâna*). The stock illustration of the former kind is ‘*dîrghakarnam ânaya*,’ i. e. ‘bring Long-ear,’ where the long ears accompany and mark the individual; and of the latter kind, ‘*dṛishṭasâgaram ânaya*,’ i. e. ‘bring him that has seen the ocean,’ where the ocean does not accompany the man nor enable you to recognize him among a group of persons who have never seen it.”

Page 137. तडागकुल्या°. See my *Manual of Hindu Pantheism* (3rd ed.), p. 105.

Page 139. That the *Pañchîkaraṇa*, from which the quotation is made on this page, is really from the pen of the great S'ankarâchârya, is clearly established by the existence of the *Pañchîkaraṇavârtika* composed by his disciple Sures'vara. Verse 13 of the latter work paraphrases the quotation thus—
“इन्द्रियैरर्थविज्ञानं देवतानुग्रहान्वितैः । शब्दादिविषयं ज्ञानं तज्जागरितमुच्यते” ॥

Page 140. अरुन्धतीप्रदर्शनन्याय. See page 180.

— मुञ्जादिपीकाग्रहणन्याय. This very common maxim is thus explained in the *Vâchhaspatyam*—“मुञ्जादेतन्नामकतृणविशेषादिपीका गर्भस्थं कोमलं तृणम् । वहिरावरकतया स्थितानां स्थूलतृणानां मुञ्जाख्यानां विभजनेन यथेपीका समुद्भियते तथा यत्र विवक्षा तत्रास्य प्रचारः” ।

Page 141. लोकायतानां । See page 179.

— स्वामिभृत्यन्याय. ‘The relation of master and servant.’ It is thus defined in the *Vâchhaspatyam*—“स्वामिन उपकारार्थं प्रवर्तमाना भृत्यास्तदुपकारकरणेन सन्तोपितास्वामिनः प्रसादलब्धामुपकृतिं यथा लभन्ते एवं यत्र परस्परोपकार्यकारकभावो विवक्ष्यते तत्रास्य प्रवृत्तिः” ।

Page 142. योगाचारमतं. For this, and for the माध्यमिकमत of page 144, see page 179.

Page 145. “न करोति न लिप्यते.” It must be by mistake that this got in amongst *s'ruti* quotations; the *Gîtâ* being universally quoted as *smṛiti*.

Page 146. अकृताभ्यागम°. See page 194.

Page 147. उत्क्रान्तिगत्या°. See page 196.

— “यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा &c.” Probably taken from *Brahma-sûtrabhâshya* 3. 2. 18 where it is quoted. It has not yet been traced to its source.

Page 148. “त्वमेकोऽसि बहुतनुप्रविष्टः”. This is the reading of QR. The MS. N. has बहूननुप्रविष्टः which agrees with the Bib. Indica edition of the *Âranyaka*.

— “एकः सन्बहुधा विचारः” Most of my MSS. read विचचार. The clause is thus explained by Sâyana:—“सर्वान्तर्यामी स्वकीयेनेश्वररूपेण एक एव सन् पुनर्जीवरूपेण बहुधा भूत्वा विचारः विविधचरणवान् भवति” ।

Page 149. “जगत्प्रतिष्ठा &c.” The first verse is found in the *bhâshya* on the *sûtra* just cited, and the second in Ânandagiri's commentary thereon.

Page 151. “आमिक्षां &c.” I am indebted to Prof. Arthur Venis for the reference to this quotation. As to वैश्वदेव्यामिक्षा see *Jaimini* 2. 2. 23, and the *Nyâyamâlâvistara*; also *Brahma-sûtrabhâshya* 3. 3. 1.

Page 152. विशिष्टाभावन्यायेन. The *Vāchaspatyam* explains the term thus:—“विशेषणविशिष्टस्याभावे । स च क्वचिद्विशेषणाभावप्रयुक्तः क्वचिच्च विशिष्टाभावप्रयुक्तः क्वचिदुभयाभावप्रयुक्तः” ।

Page 153. अभिहितान्वयमतवत् । The *abhihitānwayavādins*, or Naiyāyikas, hold that “the logical connection among the notions belonging to the several words in a sentence is apprehended after they are severally conveyed.” The *anvitābhihitānavādins*, or Mīmāṃsakas, on the other hand, hold that “no. meaning in severalty is conveyed by any word, or no notion exists but in connection with another; so that then only do words really mean anything when they are joined into a sentence.” Pramadādāsa Mitra's *Trans. of Sāhityadarpana*, page 163.

Page 160. “शौचं तु &c.” This quotation, ascribed by the dictionary to Vyāghrapāda, is not to be found in the India Office MS. of his *Smṛiti*. It occurs however as verse 69 of *Yājñavalkyagṛ̥h̥i*. i.

Page 161. काकतालीयन्याय. “The maxim of the crow and the palm-fruit. It takes its origin from the unexpected and sudden fall of a palm-fruit upon the head of a crow (so as to kill it) at the very moment of its sitting on a branch of that tree, and is used to denote a very unexpected and accidental occurrence, whether welcome or unwelcome.” Apté's *Practical Sanskrit-English Dict.*

Page 164. “हिंसानुग्रहयोरनारम्भी.” This is a combination of two *sūtras* which stand thus in Stenzler's edition:—“सन्नो भूतेषु हिंसानुग्रहयोः ॥ २४ ॥ अनारम्भी ॥ २५ ॥” Dr. Bühler translates as follows:—“He shall be indifferent towards (all) creatures, (whether they do him) an injury or a kindness. He shall not undertake (anything for his temporal or spiritual welfare).”

Appendices.

- I. INDEX TO QUOTATIONS (EXCEPT FROM UPANISHADS AND GÎTÂ).
- II. INDEX TO IMPORTANT WORDS AND PHRASES.
- III. LIST OF WORKS CITED IN TEXT AND COMMENTARIES.
- IV. ADDENDA AND CORRIGENDA.

I. INDEX TO QUOTATIONS.

२०३

अकुर्वन्निहितं कर्म &c.,	८५	आरब्धकर्मनानात्वात् &c.,	६८
अक्षय्यं ह वै &c.,	९५	आर्षे धर्मोपदेशं च &c.,	१५८
अगुश्च	१२७	आवृत्तिरसकृदुपदेशात्	१५५
अत एवाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा	९०	आश्रयत्वविषयत्वभागिनी &c.,	१११
अथातो ब्रह्मजिज्ञासा	३		
अधर्माजायतेऽज्ञानं &c.,	६८	इडया पूरयेद्वायुं &c.,	५८
अधिष्ठानावशेषो हि &c.,	३७	इन्द्रस्यात्मानं शतधा चरन्तं &c.,	१४८
अध्यस्तमेव हि परिस्फुरति &c.,	१०४	इन्द्रियैरर्थोपलब्धिर्जागरितं	१३९
अध्यस्यते खपुष्पत्वं &c.,	१०३	इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते	१२, १०९
अनियमः सर्वासां &c.,	९१		
अन्तरा विज्ञानमनसी &c.,	१२४	ईक्षतेर्नाशब्दं	१९
अन्नं वै विराट्	१३५		
अरुण्या पिद्वाक्ष्या &c.,	७७	उत्पन्नात्मावबोधस्य &c.,	६९
अर्थस्य मूलं निवृत्तिः क्षमा च &c.,	९७	उद्गारे नाग आख्यातः &c.,	२३
अविद्याया अविद्यात्वं &c.,	१०७	उपक्रमोपसंहारौ &c.,	५२
अश्वमेधसहस्राणि &c.,	६८		
अष्टाशीतिसहस्राणां &c.,	९१	ऋणानि त्रीण्यपाकृत्य &c.,	८२
असतोऽधि मनोऽसृज्यत	११९		
असम्भवस्तु सतः &c.,	१२०	एकं सद्विप्रा बहुधा वदन्ति &c.,	१४८
अस्ति भाति प्रियं रूपं &c.,	१२१	एकं सन्तं बहुधा कल्पयन्ति	१४८, १५८
अहिंसासत्यास्तेयं	५८	एकः काम्योऽपरो नित्यः &c.,	८४
		एकः सन्बहुधा विचारः	१४८
आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः ७०, ९४, १५८		एको देवो बहुधा सन्निविष्टः	१४७, १४८
आकाशस्य सर्वावकाशतया &c.,	१३६	एतदेव दयालुलक्षणं &c.,	१०३
आच्छाद्य विक्षिपति &c.,	११६	एतन्मैथुनमष्टाङ्गं &c.,	१६०
आत्माज्ञानमलं &c.,	७१	एवं चात्माकार्त्स्न्यं	१४७
आत्मेति तूपगच्छन्ति &c.,	१५४		
आनन्दमयोऽभ्यासात्	१४३	ऐकाग्रम्यं तु &c.,	८३
आनन्दादयः प्रधानस्य	७५		
आभूतसम्प्लवं स्थानं &c.,	९२	कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात्	१२४
आमिक्षां देवतायुक्तां &c.,	१५१	कषायपक्तिः कर्माणि &c.,	९०

कारणगुणा हि &c.,	२०	तीर्थे श्वपचगृहे वा &c.,	७१
कार्योपाधिरयं जीवः &c.,	१५	त्वमेकोऽसि बहुतनुप्राविष्टः,	१४८
किञ्चानृतद्वयमिहाध्यासितव्यं &c.,	१०४	त्वम्पदार्थविचाराय &c.,	९७
किमर्था वयमध्येष्यामहे &c.,	८३		
कुरुष्वहमद्य शयानः &c.,	१३०	दिशः श्रोत्रात्	११९
क्षुधया पीड्यमानोऽपि &c.,	१६४	दुर्घटत्वमविद्यायाः &c.,	१०८
		दृशिस्वरूपं &c.,	५७
गतिसामान्यात्	१५६	देवमिवाचार्यमुपासीत	७८
गुरुचरणसरोजं	७९	द्विधा विधाय &c.,	२७
घनच्छन्नदृष्टिः &c.,	१७	ध्रुवमरुन्धतीं च दर्शयति	३५
जगत्प्रतिष्ठा देवर्षे &c.,	१४९	न तत्र दक्षिणा	९१
जरया वास्मान्मुच्येरन्	८३	न निरोधो न चोत्पत्तिः &c.,	७०, १६५
जायमानो वै ब्राह्मणः &c.,	८२	न वायुक्रिये पृथगुपदेशात्	१२७
जीवन्मुक्तपदं त्यक्त्वा &c.,	७०	न स्थानतोऽपि &c.,	१५६
जीवन्मुक्तशरीराणां &c.,	६४	नानाछिद्रघटोदरस्थितमहादीपं	१३८
जीवाश्रया ब्रह्मपदा &c.,	१११	नान्यदृष्टं स्मरत्यन्यः &c.,	१४३
ज्ञानेन्द्रियाणि पञ्चैव &c.,	१२२	नित्यकर्मानुष्ठानात् &c.,	८९
ज्योतिराद्यधिष्ठानं &c.,	१२५	नित्यनैमित्तिकैरेव कुर्वाणो दुरितक्षयं	८८
ज्योतिरुपक्रमा तु &c.,	१०६	नित्यानामक्रिया &c.,	८६
		नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिं	१२८
तत्रानन्तोऽन्तवत् &c.,	७५	निराशिषमनारम्भं &c.,	१६४
तदधिगम उत्तरपूर्वाधयोः &c.,	१६२		
तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः	१५६	पञ्चधातृन्स्त्रयं &c.,	१३५
तदभिध्यानादेव &c.,	१२०	पञ्चप्राणमनोबुद्धिं	२०
तद्वदानैरेवावदयते &c.,	८२	पञ्चवृत्तिर्मनोवद्व्यपदेशात्	१२७
तद्यथाप्ते फलार्थे निमित्ते &c.,	९०	पुरुष एवेदं सर्वं	११९
तपसा कल्मषं हन्ति	४	प्रकृतिश्च प्रतिज्ञां	११७
तपसा ब्रह्मचर्येण &c.,	९२	प्रत्यग्विविदिषासिद्धौ &c.,	५९
तम आसीत्तमसा गूढं	११२	प्रवृत्तिलक्षणो योगः &c.,	९७
तरत्यविद्यां विततां	११२	प्रज्ञान्तचित्ताय जितेन्द्रियाय च &c.,	६, ९९
तस्मादिह श्रद्धातपोभ्यां &c.,	९२	प्राजापत्यां निरूप्येष्टिं &c.,	९६

प्राणो हृदये	१२६	रागो लिङ्गमबोधस्य &c.,	१६४
फलव्याप्यत्वमेवास्य &c.,	५०	रिक्तपाणिर्न सेवेत &c.,	१०२
फलान्तरश्रुतेः साक्षात् &c.,	९०	रेचयेत्पोडशेनैव &c.,	५८
बद्धो मुक्त इति व्याख्या &c.,	१८, ५७	लक्षणहेत्वोः क्रियायाः &c.,	८५
बुद्धाद्वैतसत्त्वस्य &c.,	६७	लये फेनस्य तद्धर्माः &c.,	१३
बुद्धितत्त्वचिदाभासौ &c.,	५१	लये सम्बोधयेचित्तं &c.,	६२
ब्रह्मवित्तं तथा मुक्तत्वा &c.,	६७	लोकाश्च भान्ति &c.,	४९
ब्राह्मणेन षडङ्गो वेदः &c.,	८४	वायुश्च लीयते व्योम्नि &c.,	१४९
मनसश्चेन्द्रियाणां च &c.,	१६०	विक्षेपशक्तिलिङ्गादि &c.,	१७
मानान्तरविरोधे तु &c.,	४३, ४७	विचिकित्सञ्ज्ञोत्रियः	८६
मायामात्रं तु &c.,	१३१	विद्यया तदारोहन्ति &c.,	९१
मुख्यं तु सप्तदशकं &c.,	१२२	विपर्ययेण तु क्रमः &c.,	१४८
मुञ्चेद्दक्षिण्या &c.,	५८	विमतानीन्द्रियाणि &c.,	१२१
यच्च कामसुखं लोके &c.,	९५	विमतोऽचेतनवर्गः &c.,	९४
यज्ञायुधी यजमानः	८३	विविदिषासंयोगात्तु &c.,	९०
यया च तक्षोभयथा	१२४	विश्वजिता यजेत	८५
यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा &c.,	१४७	वीरहा वा एषः &c.,	८३
यदस्ति यद्भाति तदात्मरूपं &c.,	१२१	वैशेष्यात्तद्वादस्तद्वादः	२७, १३३
यद्विज्ञातं त्वया &c.,	५०	वैश्वानरं द्वादशकपालं &c.,	८८
यमान्सेवेत &c.,	६४	व्युत्थाननिरोध°	६५
यस्मिन् जात एतामिष्टिं &c.,	८८	शान्तोदितौ तुल्यप्रत्ययौ &c.,	६३
यस्मिन्देहे दृढं ज्ञानं &c.,	७२	शाल्वैकदेशसम्बद्धं &c.,	८१
यस्याज्ञानं भ्रमस्तस्य &c.,	१०४	शौचं तु द्विविधं प्रोक्तं &c.,	१६०
यस्याहिताग्नेर्गृहान् &c.,	८८	शौचसन्तोष°	५८
यावदधिकारं &c.,	७१	श्रोतव्यः श्रुतिवाक्येभ्यः &c.,	१००
ये प्रजामीषिरे &c.,	८३	षोडशतद्विगुण°	५९
यो हि यत्र विरक्तः स्यात् &c.,	१६४	संसर्गो वा विशिष्टो वा &c.,	४९
रचनानुपपत्तेश्च नानुमानं &c.,	१९	संसारमेव निःसारं &c.,	५३

स आत्मानमुपासीत &c.,	८८	सामानाधिकरणं च &c.,	३९
सचक्षुरचक्षुरिव &c.,	६६	सुषुप्तवजाग्रति &c.,	६६
स च प्रतिशरीरमभिन्न एव	१४८	सुषुप्तवद्यश्चरति &c.,	१६३
सतत्त्वतोऽन्यथाप्रथा &c.,	३६	सेयं भ्रान्तिर्निरालम्बा &c.,	१०८
सप्तदशः प्रजापतिः	१२२	स्मरणं कीर्तनं केलिः &c.,	१५९
सप्तर्षिनागवीथ्यन्तर् &c.,	९२	स्वाध्यायवन्नं करणं &c.,	८०
सभयादभयं प्राप्तः &c.,	६८	स्वाध्यायोऽध्येतव्यः	३
सर्वाणि रूपाणि विचित्य &c.,	१४७	स्वार्थार्पणप्रणाह्या च &c.,	७६
सर्वापेक्षा च &c.,	९०		
सर्वार्थैकाग्रतयोः &c.,	६३	हयमेधशतसहस्राण्यथ &c.,	६८
सर्वे निमेषा जज्ञिरे	११९	हिंसानुग्रहयोरनारम्भी	१६४
स स्वर्गः स्यात् &c.,	८५	हिरण्यगर्भः समवर्तताग्रे	१२९
सहकार्यन्तरविधिः &c.,	१५६	हृदयस्याग्रेऽवद्यति &c.,	८२

अंशांशिभाव	१५२	अवकाशव्यूहनपचन°	१३४
अकृताभ्यागमकृताविनाश	१४६, १९४	अव्याप्ति	१०५
अखण्ड	१, १६७	अटका	१३२, १९६
अखिलाधार	१, १६८	अष्टाङ्गमैथुन	१५९, १६०
अग्निरहस्यकाण्ड	८८	असत्कार्यवादिन्	१७६, १९४, १९७
अग्निहोत्रयद्वागुपा कवन्	९६	अमम्प्रज्ञातसमाधि	१५८, १८४
अजहत्त्वार्थ	१५३	अहं ब्रह्मास्मि	४७
अजहत्त्वक्षणा	४५, १५०, १५३, १८४	आकाशोत्पत्ति	११७
अज्ञान	९, १६, १८, १०४, १०८, १०९, १११, १७२	आत्मन्	१, १६७
अणुपरिमाण	१४६	आत्यन्तिक	९२, ९५, १९२
अणुवाद	१२०, १९५	आध्यात्मिकादिदुःखत्रय	८४, १९०
अतिव्याप्ति	१०५, १५९	आपेक्षिक	९२, १९२
अद्वैतवाद	१६८, १७४	आरब्धफल	७०, १६३, १६५, १८६
अधिकारिन्	३, ८, ८२, ९९, १०२	आरम्भवाद	१३५, १८१, १९७
अध्यारोप	३१, ३५, ४७, १०३, १२१, १४०, १४८, १७२	आवरणशक्ति	१६, १७, ११६
अध्यारोपापवादन्याय	८, १७१	आश्रयाश्रयिभाव	११०
अध्यास	१७२, १८९	आश्रयासिद्ध	११७, १९४
अनुबन्ध	३, ८१, १६८	आसनानि	५९, १६०, १८५, १८६
अन्नमयकोश	२९	आहङ्कारिक	१२३, १९६
अन्विताभिधानवादिन्	१९९	इष्टसिद्धि (ग्रन्थ)	१०८
अपवाद	३६, ४७, १४८, १७२	ईश्वर	११, ११२, १७३
अपुनरावृत्ति	९१, ९२	उत्क्रान्तिगत्यागति°	१२५, १९६
अभिहितान्वयमत	१५३, १९९	उदयनार्चार्य	१३५
अभीष्ट	१, ७८	उपनिषद्	३, ७९, १६८
अरुन्धती	३५	उपरागस्नान	८८, १९१
अरुन्धतीप्रदर्शनन्याय	१४०, १८०, १९४	उपादानकारण	१८
अर्थवाद	१४६		
अर्धजरतीयन्याय	१३२, १९६		

उपाधि १०, १२, ११२, ११३, १३६, १७३	चान्द्रायण ४, १६९
उपासन ४, १७०	चार्वाक ३२, १४०, १४१, १७९
ऊर्ध्वरेतस् ९१, ९२	चित्तवृत्ति ४८, ४९, ५१, ५५, ५७, ६१, १८४
ऐहिक ५, ९४, ९५	चिदानन्दलहरीटीका ११९
औदासीन्य ६७, १६४	जहदजहल्लक्षणा ४७, १५०, १८२
कणाद १०१	जहल्लक्षणा ४३, १५०, १५२, १८३
कपिल १०१	जाग्रदवस्था २९, १३६, १३९, १७५
कर्मेन्द्रियाणि २२, १२४	जातेष्टि ४, ८८, १६९
कषाय ६१, १९१	जीव २२, ११०, १११, १२३, १७७
काकतालीयन्याय १६१, १९९	जीवन्मुक्त ६५, १६१, १६३, १८६
कापिलमत २३	ज्ञानेन्द्रियाणि २१, १२२, १७७
कारणगुणप्रक्रमन्याय २०, १७६	ज्योतिष्टोम ४, १६९
कुम्भक ५९, १६०, १८५	तडागकुल्याक्षेत्रगतोदक १३७, १९७
कुच्छ ८८, १६९	तद्गुणसंविज्ञान १६६, १९७
कृतनाशकृताभ्यागम ११०, १९४	तार्किकपञ्च ११८
क्रममुक्ति ९२	तार्किकमत १०, ८६, १४३
क्रियमाणकर्म ६६, १६२, १८६	तुरीय १५, ३८, ३९, १७५
क्षणिकविज्ञान १४२, १४३	तेजोधिकरण १३२
खादिरादिवत् ९०, १९१	तैजस २५, १२९
खेचरीमुद्रा ५८, १८५	त्रिगुणात्मक ९, १०५, १७३
गुणगुणिभाव १५१, १५२	त्रिवृत्करण २७, १३१
गुणोपसंहार ९१, ९२	दक्षिणामूर्तिस्तोत्र १३८
गुणोपसंहारन्याय ९८, १९३	दग्धपटन्याय ५५, ६६, १८५
गुणोपसंहारपाद ९१, १९२	दग्धेन्धनानलवत् १५५
गौण १४६	दधि १३५
चतुर्विधशरीराणि २८, १३४	दशमस्त्वमसि १५४
	दहरविद्या ८८
	देहलीदीपन्याय १९६
	धर्मधर्मिभाव १४३

धारणा	६०	प्रमेय	७, १३७, १३८
ध्यान	६०, १६०	प्रयोजन	७, १०१
नष्टाश्वदग्धरथन्याय	९३, १९२	प्राज्ञ	१३, ११४, १७४
निदिध्यासन	५२, ५५, १५८	प्राणमयकोश	२३
निमित्तकारण	१८	प्राणायाम	५९
निरतिशयोपाधिसम्पन्न	१७४	प्राभाकर	३३, १४३, १८०
निर्विकल्पकसमाधि	५५, ५७, ६२, ६३, १५९, १६१, १८५	प्रारब्धकर्म	६९, १६१, १६५
निहीनोपाधिसम्पन्न	१७७	विलान्निर्गच्छन्त इव सर्पाः	१२५, १९६
नैयायिकपक्ष	१९, १७६	बीजाङ्कुरन्याय	११०
नैष्कर्म्यसिद्धि (ग्रन्थ)	८९, १५०, १६४	बोध्यबोधकभाव	७
न्यायकुसुमाञ्जलि	१४३	ब्रह्मचर्य	१५९
पञ्चभूमिकाः	६३, १८६	भक्षितेऽपि लशुने &c.,	२, ५५
पञ्चमहायज्ञाः	८७, १९१	भट्टाचार्य	१०३
पञ्चाभिविद्या	९१	भद्रासन	१६०
पञ्चीकरण	२६, २७, १३१, १७८	भाक्त	१४१
पञ्चीकरणवार्तिक	१२३, १९६, १९७	भागलक्षणा	४१, ४६, १५२, १८२
पद्मासन	५९, १८६	भाट्ट	३३, ८६, १०१, १४३, १८०
परममुक्ति	९१, १६२, १६५	भूताध्यारोप	१२१, १३४
परमाणुवाद	१२०	भौतिकाध्यारोप	१२१, १३४
परिणाम	३६, १८०	मध्यप्रदीपन्याय	१२९, १९६
पुर्वष्टक	१२२, १९५	मध्यमणिन्याय	१९६
पूरक	५९, १६०	मध्यमपरिमाण	१४६
पूर्वप्रज्ञा	१९५	मनोमयकोश	२२
प्रकरण	३, ८१	मयढन्त	१४४
प्रतीकोपासन	९३, १९२	महावाक्य	१६, ३९, १५०, १८२
प्रत्यक्षाप्रत्यक्षवृत्ति	१३४, १३५, १९७	माध्यमिकमत	१४४, १७९
प्रत्यगात्मन्	३१, १६७	मुञ्जादिपीकाग्रहणन्याय	१४०, १४६, १९८
प्रत्यनुमान	११९, १९४	यथेष्टाचरण	६७, १६४
प्रत्याहार	६०		
प्रधानवाद	१२०, १९५		

यावज्जीववाक्य	८९	विषय	७, १००
योगाचारमत	१४२, १७९	वीरासन	१६०
रसास्वाद	६२	वेदान्त	३, ८०
रेचक	५९, १६०	वैशेषिक	१०१, १०६, १३४, १७६
लक्ष्य	१६, ३१	वैश्वदेव्यामिक्षा	१८१, १९८
लक्ष्यलक्षणसंयन्ध	३९, ४१, १५१	वैश्वानर	२८, २९, १३६
लय	६०	वैश्वानरविद्या	८८
लिङ्गशरीर	२०, ७०, १२१, १३६	व्यष्टि	१०, १२, २४, २९, १०९, ११३,
लिङ्गानि	५२, १५६	व्याप्यत्वादिद्व	१२८, १३६
लोकायत	१४१, १७९	शतप्रत्यय	८५, ८६
वसिष्ठ	१२१, १६३	शमादयः	५, ९५, १७१
वाच्य	१६, ३१, १५०	शाण्डिल्यविद्या	४, ८८, १६९
वाजिन्	८८, १९१	शारीरकसूत्र	३, ८०, १६८
वायवः	२२, १२६	शुद्धचैतन्य	७, १००
वासना	१९५	शेष (अन्यकर्ता)	७१, १८८
धिकार	३६, १८०	श्रद्धा	६, १७०
विक्षेप	६१	श्रद्धावित्त	९४, १७१, १९३
विक्षेपशक्ति	१६, १७, १९, ११६	श्रोत्रिय	८, १०२
विज्ञाः	६०, १६०	पट्चक्र	५८, १८५
विज्ञानमयकोश	२१	पटप्रमाण	१०६
विदुर	३, १६९	सन्निदानन्द	१, १६७
विषदधिकरण	१२०, १३२, १९५	सन्निहितकर्म	६१, १६२, १६५, १८६
विमर्श	२८	सदकार्यवादिन्	१७६, १९४
विमर्श	९, १८, ३६, १८०	सदमन्त्रागमिर्नयनीय	५, १०४
विविदिषा	८९		१०९, १६२, १७३,

सम्प्रज्ञातसमाधि	६४,१५८,१८४	स्थूलभूतानि	२६,१३१
सम्बन्ध	७,१०१	स्थूलशरीर	२९,७०,१३६
सविकल्पकसमाधि	५५,१५८	स्थूलान्धतीन्याय	३५,१८०
सांख्यपक्ष	१९,१०६,१२३,१७६	स्वप्न	२५,१३०,१३९,१७५
साधनानि	५,९३,१७०	स्वरूपासिद्ध	११७,१९४
सामानाधिकरण्य	३९,१५०	स्वस्तिकासन	५९,१६०,१८६
सुरेश्वराचार्य	१२२	स्वाध्याय	५८,१६०,१६९
सुपुति	१३,५७,१३६,१५९,१५७	स्वामिभृत्यन्याय	१४१,१९४
सूक्ष्मशरीरं	२०,२४,१२१,१७८		
सूत्रात्मन्	२४,२५,१२९	हिरण्यगर्भ	२४,१२९,१६२

	S	N	R		S	N	R
Anubhûtiprakâś'a ...	1			S'ankara's Pañchikarâṇa ...			1
Bhagavad-Gîtâ ...	1	14	28	„ Upades'asâhasrî ...	4	1	3
Bhâgavata Purâṇa ...	2			„ Vâkyavṛitti ...	1		
Brahmasûtras ...	1	4	30	„ Vâkyasudhâ ...	1	1	1
Dharmas'âstras				Sankshepas'ârîraka ...			9
Âpastamba ...	2			Sures'vara's Brih-Âr-			
Dakṣha ...	2			Vârtika ...	1		1
Gautama ...	2			„ Naishkarmya-			
Manu ...	1	1	5	siddhi ...	3	1	3
Yâjñavalkya ...	2			„ Pañchikarâṇa-			
Gauḍapâda's Kîrîkâś	1	1	1	vârtika ...			1
Gorakṣias'ataka ...	1			„ Tait-bhâshya-			
Hastâmalaka ...	1			vârtika ...			3
Ishṭasiddhi ...	1			Sûtasamhitâ ...	3		1
Jaimini's sûtras ...	1			Taittirîya samhitâ ...			8
Kusumâñjali ...	1			„ Âranyaka ...	1		9
Mahâbhârata ...	5			„ Brâhmaṇa ...			3
Pañchadas'î ...	4	1		Tantravârtika ...			2
Paramârthasâra ...	2			Upanishads ...	37	42	267
Parâś'ara-upapurâṇa ...	1			Vâsishṭha-upapurâṇa ...	1		
Pânini ...	1			Vedântasiddhântamuktâ-			
Āiksamhitâ ...	1	9		vali ...			1
S'abarabhâshya ...	1			Vishṇu Purâṇa ...			2
S'atâpatha ...	5			Yogavâsishṭha ...	2		2
S'ankara's bhâshya ...	2			Yogasûtras ...	2	3	
„ Âtmabodha ...	1						

Page 4. सन्ध्यावन्दनादीनि । The *Sandhyāvandana* (or twilight prayer) is performed early in the morning and at sunset by a few, but more generally a little before the morning and evening meals. It consists chiefly of the repetition of the Gāyatrī-mantra *Tat Savitur vareṇyam* &c., five, ten, twenty-eight, or a hundred and eight times. I am indebted for this to Dr. R. G. Bhaṇḍārkar's interesting article *The Veda in India*, contributed to the *Indian Antiquary* for 1874.

Page 9, Line 16. Read सिद्धिकत्वादिति.

Page 10. In line 2, read गृह्णां and, in line 19 चह्नां वृक्षाणां.

Page 28. Line 14. सर्वनराभिमानित्वात् । The word *abhimānin* occurs at least eight times in S'ankara's *bhāṣya*, and once in *sūtra* 2. 1. 5, and in every case it has the sense of *adhiṣṭhātṛi*. The following are examples:—"आदित्यादिशरीराभिमानिभ्यो जीवेभ्यः" 1. 1. 21; "पृथिव्यायभिमानि कश्चिद्देवः" 1. 2. 18.

Page 40. Line 23. After प्रतीयते insert the following:—

तदायंशब्दवाच्यस्य तच्छब्दार्थनिष्ठभेदव्यावर्तकतया विशेषणत्वं तच्छब्दार्थस्य व्यावर्त्यत्वाद्विशेष्यत्वम् । तथा चायमेव स स एवायमित्यन्योन्यभेदव्यावर्तकतया सोऽयंशब्दार्थयोः परस्परं विशेषणविशेष्यभाव इत्यर्थः । उक्तं विशेषणविशेष्यभावं दार्ष्टान्तिके योजयति तथान्नापीति । इहापि तत्त्वमसिवाक्येऽपि त्वम्पदवाच्यं यदपरोक्षत्वकिञ्चिज्ज्ञत्वादिविशिष्टं चैतन्यं तत्पदवाच्यात्सर्वज्ञत्वादिविशिष्टचैतन्यान्न भिद्यत इति यदा प्रतीयते तदा तच्छब्दार्थस्य त्वम्पदार्थनिष्ठभेदव्यावर्तकतया विशेषणत्वं त्वम्पदार्थस्य व्यावर्त्यत्वाद्विशेष्यत्वम् । यदा च तत्पदवाच्यं यत्सर्वज्ञत्वादिविशिष्टचैतन्यं तत्त्वम्पदवाच्यात्किञ्चिज्ज्ञत्वादिविशिष्टचैतन्यान्न भिद्यत इति यदा प्रतीयते

Page 48. Line 4. Read प्रत्यगभिन्नमज्ञातं परं.

Page 50. The verse “यद्विज्ञातं त्वया &c.,” is from *Vāsishṭha-Laiṅga Upapurāṇa*, chap. xi (*The Pandit* for 1884, page 174). It reads this:—“यद्विज्ञातं त्वया विप्र यन्न विज्ञातमात्मना । ताभ्यामन्यत्परं विप्र विद्धि वेदान्तवाक्यतः” ॥

— Line 5 of footnotes. Read ६. *Idem* 11.

Page 51. Line 10 of commentary. For निवर्त्यमाना read निवर्तयमाना.

Page 58. Line 3. As to समाधि being ancillary to itself, see *Sarvadarśanasāṅgraha* (Bib. Ind.) p. 161, and Cowell's translation p. 243.

Page 59 [and 186]. The verse “संसारमेव निःसारं &c.,” is quoted by Śāyana in his Com: on *Parāś'ara-smṛiti* (Bib. Ind.) vol. 1. page 534 and ascribed to Angiras; but I cannot find it in his Smṛiti.

— Footnote. For “modified,” say “Mādhyandina.”

Page 62. Line 6. For चित्तं read चित्त.

Page 63. Line 15. Read वर्तमानं, and, in line 20, join परिणाम to the preceding word.

Page 68. The verse “अधमेधसहस्राणि &c.,” is *Sūta-saṁhitā* 4 [upari-bhāga]. 8. 34 (India Office MS. 140).

Page 72. The three verses beginning with “यस्मिन्देहे इदं ज्ञानं” are *Sūta-saṁhitā* 3. 7. 76–78.

Page 81 [and 189]. The quotation “शास्त्रैकदेशसंबद्धं &c.,” is *Parāś'ara-upapurāṇa* xviii. 21, 22 (India Office MS. 1313).

Page 84. The two verses beginning with “एकः काम्योऽपरो नित्यः” are *Sūta-saṁhitā* 4. 3. 2, 3.

Page 108. The first line of the couplet “दुर्घटत्वमविद्यायाः &c.,” is found in *Saṁvāsa-saṁhitā*, chap. iv (*The Pandit* for 1884, page 230).

Page 160. Footnote 3. For तपस् read तपः.

Page 191. For another fanciful etymology of वाजिन् see *Vishnu Purāṇa* 3. 5. 25–29.

Page 196. अर्धजरतीय. This is explained as follows by Vardhamāna in his गणरत्नमहोदधि iii. 195:—“अर्धजरतीशब्दोऽर्धजरतीकामने वर्तते । तदिव यत्तद्वर्धजरतीयं कार्यम् । यथा स्त्री न तरुणी श्लथस्तनत्वात् कुशकेशत्वान्न जरती वक्तुं शक्यते तद्वत्सिद्धासिद्धं प्रयोजनम्” ।

Page 199. The अभिहितान्वयमत is held by one of the Mimāṃsā schools as well as by the Naiyāyikas. See note to page 202 of Trans. of *Sarvadars'anasangraha*.

— The verse “शौचं तु द्विविधं &c.” is also found in *Dakṣaśāṃhitā* 5.

किं. ट. ख.		किं. ट. ख.
वृत्तरत्नाकर—केदारभट्ट- कृत; नारायणपण्डि- तकृत टीकेसहित; श्रुतबोध-कालिदास- कृत; व छन्दोमञ्ज- री-गङ्गादासकृत ...	॥॥ ८८	सप्तशती (चंडीपाठ), देवीसूक्त व तीन रहस्ये यांसहित (स्थू- लाक्षर रेशमी पुष्ठा) ॥॥ ८८॥
वैदिककोश—भट्टभास्क- रकृत; निबंटु व चार परिशिष्टे यांसहित ॥॥	८८	सप्तशती (रे. पु. म. अ.) ॥८८॥
वैराग्यशतक—भर्तृहरि- कृत; कृष्णशास्त्री म- हाबलकृत टीकेसहित ॥॥	८८॥	॥ (साधी कागदी) ॥८८॥
शब्दरूपावली ...	८८॥	॥ (सूक्ष्माक्षर रे. पु.) ॥८८॥
शिवसहस्रनामावली (साधी) ...	८८॥ ८८॥	॥ (स्थूलाक्षर खुला पत्रा) ॥८८॥
॥ (रेशमी पुष्ठा) ८८॥	८८॥	समासचक्र ... ८८॥
शिवकवच ...	८८॥ ८८॥	सर्वपूजा ... ८८॥
शिवगीता (साधी) ८८॥	८८॥	सिद्धांतकौमुदी—भट्टोजी दीक्षितकृत; अष्टाध्या- यीसूत्रपाठ, गणपाठ, धानुपाठ, लिंगानुशा- सन; शिक्षा आणि सूत्रानुक्रमणी यांसहित २ ८८॥
॥ (रेश० पु०) ८८॥	८८॥	सुभाषितरत्नभांडागार ३॥ ८८॥
॥ लक्ष्मीनरहरिसू- नुकृत बालानंदि- नी टीका और शं- कराचार्यकृत कालभै- रवाष्टक यांसहित...	१ ८८॥	सूर्यसहस्रनामावली ... ८८॥
शिवतांडवस्तोत्र—दश- कंठकृत; माधवानंद- कृत टीकेसहित ...	८८॥ ८८॥	॥ (रे. पुष्ठा) ८८॥
शिवमहिम्नस्तोत्र—पुष्प- दंतकृत ...	८८॥ ८८॥	स्वानुभवाष्टक—गोपी- नाथ दाधीचकृत, स्व- कृतसारबोधिनीटीका- सहित ... ८८॥
शिवापराधक्षमापनस्तोत्र —शंकराचार्यकृत...	८८॥ ८८॥	हर्षचरित—वाणभट्टकृत; शंकरकृत संकेतटीके- सहित ... २ ८८॥
शिशुपालवध काव्य— माघकृत; मल्लिनाथ- कृत सर्वकपाटीकेस- हित ...	३ ८८॥	हितोपदेश—नारायण- पंडितकृत ... ८८॥
शृङ्गारशतक—भर्तृहरि- कृत; कृष्णशास्त्री म- हाबलकृत टीकेसहित ८८॥	८८॥	॥ (इंग्रजी टिपांसहित) १ ८८॥
सत्यनारायणपूजा व कथा ...	८८॥ ८८॥	अभिधानसंग्रह—प्रथम भाग. यांत अमरसिं- हकृत नामलिंगानु- शासन, पुरुषोत्तमदे- वकृत त्रिकांडशेष, हारावली, एकाक्षर- कोश व द्विरूपको- श इतके कोश आले आहेत. ... १ ८८॥

काव्यमाला.

या नांवाचें संस्कृत मासिक पुस्तक, सन १८८६ चे जान्युआरी महिन्यापासून प्रसिद्ध होत आहे. यांत उत्तम उत्तम प्राचीन संस्कृत काव्यें, नाटके, चंपु, भाण, ग्रहसर्ग, छंद, अलंकार इत्यादिकांचा यथावकाश संग्रह होत असतो. फार प्राचीन आणि अत्यंत सु-रस असेच ग्रंथ निवडून ते या मालेत गुंफले जातात. महामहोपाध्याय पंडित दुर्गाप्रसाद या नांवाचे विद्वान्, बहुश्रुत आणि शोधक गृहस्थ जयपूरच्या महाराजांचे आश्रयास होते. त्यांनीं काश्मीर, पंजाब, बंगाला, राजपुताना, मध्यदेश, तैलंगण, वगैरे सर्व प्रदेश फिरून नानाप्रकारचे काव्य-ग्रंथ संपादित केले होते. त्यांतील कि-त्येक ग्रंथ तर ८०० किंवा १००० वर्षांच्याही पूर्वीचे होते. ते सर्व ग्रंथ रा०शा० काशिनाथ पांडुरंग परब यांनीं आह्वांस तपासून दिलेले या मा-लेंत येत जातात. या मालेचे अंक प्रतिमा-सास एकदां प्रसिद्ध होतात. प्रत्येक अंकांत डेमी अष्टपत्री सांच्याचीं १०० पृष्ठे असतात. याची वर्षाची आगाऊ किंमत ६ रुपये, ट. ख. ॥१॥ फुटकळ अंकाची किंमत ॥२॥ ट. ख. ॥४॥

यांत आजपर्यंत ग्रंथ छापून तयार झाले आहेत, त्यांचीं नांवे:—

प्रथम गुच्छक—यांत (१) रा-घवचैतन्यविरचित महागणपतिस्तोत्र (सटीक), (२) लक्ष्मेश्वरविरचित शि-वस्तुति, (३) कालिदासकृत श्याम-लादण्डक, (४) कुलशेखरनृपतिविर-चित मुकुन्दमाला, (५) जगन्नाथप-ण्डितराजविरचित सुधालहरी, (६) शंभुमहाकविविरचित राजेन्द्रकर्णपूर,

(७) क्षेमेन्द्रविरचित कलाविलास, (८) जगन्नाथपण्डितराजविरचित प्राणाभ-रण (सटीक), (९) अप्पयदीक्षितवि-रचित वैराग्यशतक, (१०) जगन्नाथप-ण्डितराजविरचित अमृतलहरी, (११) रत्नाकरविरचित वक्रोक्तिपञ्चाशिका (सटीक), (१२) आणि क्षेमेन्द्रविर-चित औचित्यविचारचर्चा, इतकीं काव्यें आलीं आहेत. किंमत १ रुपया. ट. ख. ॥४॥

द्वितीय गुच्छक—यांत (१)

शंकराचार्यकृत विष्णुपादादिकेशान्त-वर्णनस्तोत्र (सटीक), (२) गुमानिक-विप्रणीत उपदेशशतक, (३) क्षेमेन्द्र-कृत सुवृत्ततिलक, (४) जगन्नाथप-ण्डितराजविरचित करुणालहरी, (५) शंभुमहाकविविरचित अन्योक्तिमुक्ता-लता, (६) क्षेमेन्द्रकृत सेव्यसेवकोप-देश, (७) विक्रमविरचित नेमिदूत- (८) जगन्नाथपण्डितराजविरचित ल-क्ष्मीलहरी, (९) रुद्रकविकृत भाव-विलास, (१०) क्षेमेन्द्रकृत चारुचर्या, (११) मधुसूदनसरस्वतीविरचित आ-नन्दमन्दाकिनी, (१२) शंकराचार्य-कृत अम्बाष्टक (सटीक) आणि (१३) मुकुन्दमुक्तावलि, इतकीं काव्यें आलीं आहेत. किंमत १ रुपया. ट. ख. ॥४॥

तृतीय गुच्छक—यांत (१) गो-

कुलनाथविरचित शिवशतक, (२) प-ञ्चस्तवी, (३) दामोदरगुप्तप्रणीत कु-ट्टनीमत, (४) रुद्रभट्टकृत शृङ्गारति-लक और (५) माधवविरचित दा-नलीलाकाव्य, इतकीं काव्यें आलीं आ-हेत. किंमत १ रुपया. ट. ख. ॥४॥

चतुर्थ गुच्छक—यांत (१) वा-

गभट्टविरचित चण्डीशतक (सटिप्पण), (२) नागराजप्रणीत भावशतक, (३) नारायणभट्टपादकृत स्वाहासुधाकर,

